



10 v

فصل في معرفة قدرته على كل شيء
 وقيل ان يكون معنى الفعل والى هذا مذهبنا وان لم تذكر شئ آخر فلا تفت
 وتكون على انه خبر مستند وكذا في هذا الفصل وان لم تذكر شئ آخر فلا تفت
 على كلمة السكت آخره نقل شرح الكفر

باب في فضل كونه في الدنيا
 على الاضافة وعلى التقديرين خبر مستند وكذا في هذا الباب وان لم تذكر شئ آخر فلا تفت
 في صورة الوقت بل اواب نقل شرح الكفر

وانما يقال الحاج كرم الله وجهه لعدم تحديده المقصود
 نقل من حاشية شرح التوحيد

قوله سموا المعزلة وسموا القدرية ايضا كسادهم العباد ال قدرهم وتقديرهم اولانكارهم القدر في افعال العباد
 والمعزلة ادعوا الى من يتوقف القدرية وتروى اولى باسم القدرية لان مثبت كل شئ الحق بان فسب السببه
 من ما فيه وقيل ما في الشئ اذا شهد نفيه كان الحق بان نسب اليه وكل كل من الزبيريين قوله عليه السلام
 القدرية مجوس هذه الامة على صاحبها قول نسبة شتاف كذا لينة المعجز الى مجوس هذه الامة غير على
 الاصحاب وقارج على الانصاف بل يجب ان يراد بالقدرية فيه قوم يكون ذنوبهم على الله تعالى
 فاذا فعلوا ما حشته فلو وجدنا عليه آباءنا والله امرنا بها وسيعولون لو كان فعل العبد بقضاء الله وقدره
 لبطل اختيار العبد وفيه استحقاق العقاب والمدح والذم لما روى انه عليه السلام قال لا يصلح
 لبطل اختيار العبد وفيه استحقاق العقاب والمدح والذم لما روى انه عليه السلام قال لا يصلح
 الذي قدم عليه من قارس اخبرني باعجب شئ رايت فقال لا ايت اقواما يتكلمون امهاتهم وبناتهم واخوانهم
 فاذا قيل لهم لم تفعلوا ذلك قالوا قضاء الله عليها وقدره فقال لعلي عليه السلام سيكون في آخرته
 قوم يقولون مثل ما قالهم اولئك مجوس امية والمعزلة اما انكروا القدر في افعال العباد بمعنى انهم
 اسندوا اليها اليهم لا الى الله واهل السنة والجماعة اسندوه الى الله تعالى وقد يعارضه النصوص
 في سبب المعنيين فلا وجه لتكفير من منها والله اعلم بالصواب ع

اعلم ان ابا منصور النوري قد عجز النصوص العباس
 فليكن في علم الجاهل صاحب النيمان الجاهل فليكن الجاهل
 الحسن النيمان فليكن العلم اني حينئذ زعمت اني

واما نقل من السلف من الطعن فيه فنقول قد علم ان في ما ذكره اهل الحديث وعج اني سوف
 من طلب الدين بالكلام فقد تزدق قولنا — فاما هو المتعصب في الدين روى انه عليه السلام
 خرج يوما على الصحابة وهم في تحت القدر فغضب حتى احمر وجهه فقال اينذا امرت ام بهذا قلت
 ابيكم انما سلك من كان قبلكم حتى تنازعوا في القدر اقول هذا الحديث يدل على انهى عن البحث مطلقا
 لان الصحابة انما جادوا لولا انهم عقد قلوبهم لا لتعصبوا للوفاد ولو سلم ذلك عن بعض فامضى بغيرهم
 بل الحق اننا نثبتهم لتلايق اثرهم في الغلط والهلاك فان قيل الخيرا اذا ادى الاثر الشر كان كلمة منهيا
 في الامام الاية والاحاديث الدالة على اثبات الصانع وصفاته والنبوة والرد على المنكرين كثيرة
 فكيف قيل انها منهية اقول — انها وان كثرت فاما وردت على وجه الاحمال ومنها السلف
 انما ورد على تفصيلها بالتدوين وتوضيح المعرف بها فانه يعارض القلب فلذا ترى اكثر طلبته تارك الصلاة
 وترك التكبير الحرام ومضيق الحرام المخرج مالا يعينهم ولذا في — حجة الامام ينبغي ان يختص
 بتعليمه فيه فضائل ثلث ايجز ولم والزكاء والتقوى والله اعلم بالصواب

فابنحو
 والشيخ هو ان يشرح ما في
 ايدي الناس القيد المعنى

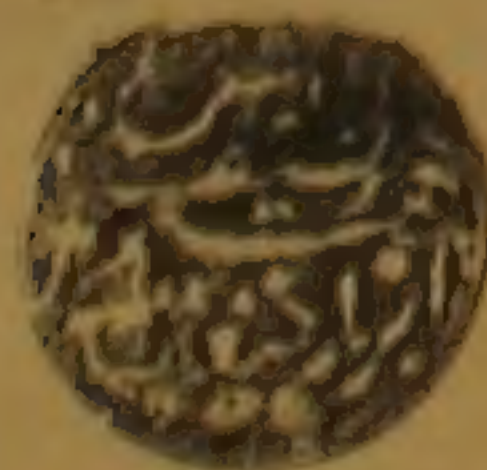
مع انهم ان يشرح ما في
 في العبارة انما هو على قدر ما

شرح امانی و تعلیم معلّم

٢١٥٧



وفى سلطان المدين حجة الحق على كل من الرمان البصر السلطان
 ابن السلطان السلطان ابو العباس عثمان خان السلطان
 مصطفى خان صاه الله عز وجل حوهر دايه عن الاعراض
 والعسل واما الداعي القصر الحاج ابراهيم
 المفسر وما الحكيم السعد
 عمر



NURUOSMANIYE KÜTÜPHANESİ	
Kırtı:	Nuruosman
Yıl:	1749/1-10
Eski Kayıt No:	2157
Tanımlı No:	297.3 (077) = 927

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله الذي تغرد بالبقاء والقدرة وتترفع عن التبدل والتغير
والعدم والصلوة واللام على سيدنا محمد سيد ولد آدم وعلى
آله واصحابه وازواجه وذريته ما احاط به علمه وجري به القلم
وبعد فلما كان مبني العقائد الدينية وترقى العلوم للاسلام
علم التوحيد والصفات النجى عن شرك الشك وظلم الضلالات
المحجى الى سبيل الحق وسلم السعادات وكانت الامة للشيخ الامام
العالم العلامة ابي الحسن علي بن محمد الاوسي قدس الله تعالى روحه
ونور ضريحه احسن ما صيغ فيه وذلك لرصانة لفظها
وتركيبها وملتانة نظمها وترتيبها اردت بعد ان استعنت
ان اكتب بين اسطرها سطورا اكشف بها عن مستوراتها سورا
وارفع عن مكتوفاتها ثورا لكن لا اخطى عن تفكيك مبانيها
الا خطأ يسيرا ولا اتجاوز عن تحقيق معانيها الامدا قصيرا
قصرا للمسافة على الطالبين وتسهيلا للامر على الراغبين
مع ما بي من العوايق وكثرة ازدحام العلابيق واشتغال
الخاطر ومقاساة البادي والحاضر وسالته ان يوفقني
لاتمامها ويحتم لي بالسعادة عند اختتامها انه خير مؤول
واكر مأمول ثم الشكر رحمه الله بدهاء بعد التسمية بقوله
يقول العبد ولم يبدأ بالحمد لله كما هو دأب المشايخ لما
ان في ذكر نفسه باسم العبد اعترافا بالعجز والتقصير وفيه
غاية ادا الشكر لما روي ان الله تعالى وحى الى داود عليه السلام
ان اشكر لي

من شذراتها تشرائح

يقول العبد في بدء الامور
توحيد ينظم كاللؤلؤ

ان اشكر لي فقال كيف والتوفيق منك نعمة اخري فقال تعالى
الآن شكرت حين رايت عجز نفسك عن اداء شكري فالشيخ
رحمه الله اعترف اولا بالعبودية التي فيها نهاية الحكمة متممها
بقوله عليه السلام من عرف نفسه فقد عرف ربه اي من
عرف نفسه بالتقصير فقد عرف ربه بالتوفيق في بدء الامور
اي في ابتداء املايه من امل الكتاب وقيل جعل الامالي اسم لهذا
الكتاب فيكون معناه يقول العبد في بدء هذا الكتاب المسمى بالامالي
لتوحيد هو الاعتقاد بان اله الخلق واحد من حيث انه لا شريك
له في افعاله اذ لو كان لفسد العالم للتمانع واردة كل منهما
استخلاص لا لوهية لنفسه فالتالي باطل وكذا المقدم ورجح
انه لا انقسام له في ذاته اذ لو كان منقسما لكان متناهيلا لان
الانقسام يقع على مجتمعات وهو كوني الجزء بحسب احوال محاسن له
والقياس فيما له جانب وما له جانب يكون متناهيلا والتماس
من امارات الحدوث ثم امتناع انقسامه ليس كما امتناع انقسام
الجزء الذي لا يتجزى لان امتناع انقسامه من حيث امتناع
قطع شئ منه وذلك لقلته جدا مع كونه قابلا للتكثير وما يكون
قابلا للتكثير يكون ذا شكل والله تعالى يتعالى عن ان يكون كذلك
لا واحد من حيث العدد لانه يلزم منه ادخاله في جملة ما يكثر
بانقسامه مثله اليه او اخراجه عما يقل خروجه مثله عنه وهو
منزه عن ان يكون كذلك ولا يلزم منه تعالى عنه نفسه مع خلقه
في قوله تعالى وهو معكم اينما كنتم فانه يدل على انه واحد من حيث

شذرة

من شذراتها تشرائح

صفات الله ليست عين ذات
ولا غير سوء ذات
صفات الله تعالى
عنه ام

قوله تعالى ولا يرضى لعباده الكفر فلو رضى لما اخبر بتعذيبه الكافر
في الثاني صفات الله كالعلم والحياة والقدر ليست عين ذات اي
اي ليست عين ذات الله تعالى وقالت العنزة والفلاسفة
عين الذات وهو باطل لان المفهوم من قولنا عالم قادر ليس المفهوم
من قولنا ذات لانه لو كان كذلك لكان قول القائل ذات قادراً
بمنزلة قوله ذات وليس كذلك ولا غير سوء ذات انفسان
اي ولا غير الذات ومنفصلاً عنه وقالت الكرامية غير الذات
لانه لو لم تثبت الغيرية لثبتت العينية فيكون علمه ذاته
قلنا هذا ايضا باطل لان حد الغيرية ان يتصور احد مما يدون
الاخر فلا يلزم من عدم احجاب الغيرية احجاب العينية لانه
ان يختلف المفهومات فنزفع العينية وينعدم انفكاك احدهما
عن الآخر فنزفع الغيرية وذات الله تعالى لا يتصور بدون
هذه الصفات وصفاته لا يتصور بدون الذات فانثقت
الغيرية ومفهوم الذات غير مفهوم الصفات فانثقت
العينية وقالوا هذا كالواحد من العشرة لا هو عينها ولا غيرها
صفات الذات كالحيوة والعلم والقدر وغيرها وصفات الاضافات
كالخالقية والرائقية وغيرها طراً اي جميعاً قد يمان اي بالقدر
الزمانى لا بالقدر المادى لان القدر المادى انما يختص بالذات وهو
ان يكون وجوده من الغير والزمانى هو ان لا يكون وجوده مسبباً
بالعدم وقال الاشعري صفات الفعل حادث قلنا انضافه
تعالى بصفة حادثه بوجهي التغيير لانه لا يكون قابلاً للتغيير

صفات الذات والافعال طراً
قد يمان صفات الذات
بوجهي صفات الذات

الصفحة

الصفة تتركب من قابلاً لها وهو باطل لانه تعالى خالق وان لم
يخلق لقوله تعالى هو الله الخالق الباري وصف نفسه بالخالقية
بكلامه القدير قبل ان يخلق شيئاً فان قيل يجوز ان يصف نفسه
بالخالقية وغيرها من صفات الفعل قبل ان يخلق باعتبار
ما يؤل مجازاً وهو غير ممتنع قلنا الاصل ان يحمل الكلام على حقيقة
خصوصاً في مقام التمدح وعند عدم القرينة الصارفة
عن معناه الحقيقي الى معناه المجازي وقد عدت هنا فحج
الحمل عليه مصونات الزوان اي مصونات عن المزايلة
عن الذات ومعارفها له لان المزايلة والمعارفة من سمات
الحدوث والامكان وقد قلنا بانها ليست بحادثة لاسم الله
شيئاً اي يجوز ان يطلق عليه تعالى لفظ الشيء لو روي الشرع
به وهو قوله تعالى قل اي شيء اكبر شهادة قل الله ولانه
اسم الموجود من غير تعرض لوصف القدر والحدوث والله
تعالى موجود فجاز اطلاق هذا الاسم عليه لكنه تعالى كالاتيا
اي لا يشبه شيئاً من مخلوقاته ولا يشبهه شيء منها لقوله
تعالى ليس كمثله شيء وامتنعت طائفة عن اطلاق لفظ الشيء
عليه تعالى احترازاً عن اثبات المشابهة بينه وبين خلقه
والمشابهة اثبتت المشابهة بينه وبين مخلوقاته حتى قالوا
بانه تعالى له صورة واعضاء كاللش وأستدلوا عليه
بقوله تعالى ان الله تعالى خلق آدم على صورته واجيب
بان الضمير راجع الى آدم عليه السلام معني انه تعالى خلقه انسا

شيء لا كالاتيا
تسمي الله من حيث
وذا

سَوِيًّا كَمَا هُوَ وَلَمْ يَخْلُقْهُ نُطْفَةً ثُمَّ عُلْقَةً ثُمَّ مَضْغَةً كَمَا خَلَقَ
 بَاقِيَ الْحَيَوَانَاتِ لَكِنْ يَرُدُّهُ مَا جَاءَ فِي حَدِيثٍ آخَرَ أَنَّ اللَّهَ خَلَقَ آدَمَ
 عَلَى صُورَةِ الرَّحْمَنِ وَالْجَوَابُ أَنَّ الصُّورَةَ كَمَا يُطْلَقُ عَلَى الْهَيْئَةِ
 الْجَسَدَانِيَّةِ يُطْلَقُ أَيْضًا عَلَى مَا يَتَمَيَّزُ بِهِ الشَّيْءُ عَمَّا عَدَاهُ مِنَ الْأَمْوَالِ
 الْمَعْنَوِيَّةِ كَمَا يَقَالُ صُورَةُ الْمَسَلَةِ كَذَا مَعْنَى قَوْلِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ
 وَاللَّهُ تَعَالَى لَمْ يَخْلُقْ آدَمَ عَلَى صُورَةِ الرَّحْمَنِ أَنَّهُ تَعَالَى خَلَقَ آدَمَ
 عَلَى صِفَاتِهِ بِمَعْنَى أَنَّهُ خَلَقَ لَهُ صِفَاتٍ كَالْحَيَوَةِ وَالْقُدْرَةِ وَغَيْرِ
 كَصِفَاتِهِ وَإِنْ كَانَتْ صِفَاتُ آدَمَ مَرَحَادَةً وَمُمَكِّنَةً لِلذَّوَالِ الْخِلَافِ
 صِفَاتِ اللَّهِ تَعَالَى وَلَمْ يَخْلُقْهُ مُجَرَّدًا عَنْهَا كَالْجَوَانِ وَذَلِكَ أَعْدَنُ
 جِهَاتِ السُّتِّ خَالِ أَيْ وَلِشَمِيهِ ذَاتًا خَالِيَةً عَنْ كَوْنِهَا فِي جِهَةٍ
 وَهِيَ الْأَمْتِدَادُ الْحَاصِلُ فِي مَا خِذَ الْأَشَارَةُ وَأَمَّا كَانَتْ سِتًّا
 لِأَنَّ الْجِسْمَ لَهُ أَطْرَافٌ ثَلَاثَةٌ وَلِكُلِّ طَرَفٍ مِنْهَا طَرَفَانِ طَرَفَا الطُّوْلِ
 وَيُسَمَّى بِاعْتِبَارِ قَامَةِ الْإِنْسَانِ بِمَا يَلِي رَأْسَهُ بِالْفَوْقِ وَمَا يُقَابِلُهُ
 بِالْأَسْفَلِ وَطَرَفَا الْعَرْضِ وَيُسَمَّى بِاعْتِبَارِ مَا يَلِي جَانِبَهُ بِالْأَيْمَنِ وَبِالْيَسَارِ
 وَيُسَمَّى بِاعْتِبَارِ مَا يَلِي وَطَرَفَا الْخُمْرِ وَيُسَمَّى بِاعْتِبَارِ مَا يَلِي
 وَجْهَهُ بِالْقُدَامِ وَمَا يُقَابِلُهُ بِالْأُورَاءِ وَأَمَّا لَمْ يَكُنْ فِي جِهَةٍ مِنْ جِهَاتِ السُّتِّ
 لِأَنَّ الْكَيْنُونَةَ فِي الْجِهَةِ مِنْ صِفَاتِ الْأَجْسَامِ وَلَا تَهْمُ كَمَا كَانَ عَلَيْهِ
 وَهُوَ مِنْ أَمَارَاتِ الْحُدُوثِ وَلَيْسَ الْأَسْمُ غَيْرَ الْمُسَمَّى أَيْ لَيْسَ اسْمُ اللَّهِ
 مَعْرُودًا عَلَى كَيْفٍ قَبْلَ كَوْنِهِ وَكَانَ لَيْسَ فِي جِهَةٍ وَلَمْ يَزَلْ كَذَلِكَ
 وَصَارَ فِي جِهَةٍ بَعْدَ مَا خَلَقَهَا لِيُخْبِرَ عَنْ سَمَاءِ اللَّهِ تَعَالَى عِنْدَ نَاقِلَاتِ
 الْمُعْتَزَلَةِ وَالْكَرَامِيَّةِ غَيْرِهِ لِقَوْلِهِ تَعَالَى وَلِلَّهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى فَادْعُوهُ

والعلم

لَا تَعَالَى كَمَا كَانَ قَبْلَ كَوْنِهِ وَكَانَ فِي جِهَةٍ وَلَمْ يَزَلْ كَذَلِكَ وَصَارَ فِي جِهَةٍ بَعْدَ مَا خَلَقَهَا لِيُخْبِرَ عَنْ سَمَاءِ اللَّهِ تَعَالَى عِنْدَ نَاقِلَاتِ الْمُعْتَزَلَةِ وَالْكَرَامِيَّةِ غَيْرِهِ لِقَوْلِهِ تَعَالَى وَلِلَّهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى فَادْعُوهُ

وَلَيْسَ اسْمُ اللَّهِ غَيْرَ الْمُسَمَّى أَيْ لَيْسَ اسْمُ اللَّهِ مَعْرُودًا عَلَى كَيْفٍ قَبْلَ كَوْنِهِ وَكَانَ لَيْسَ فِي جِهَةٍ وَلَمْ يَزَلْ كَذَلِكَ وَصَارَ فِي جِهَةٍ بَعْدَ مَا خَلَقَهَا لِيُخْبِرَ عَنْ سَمَاءِ اللَّهِ تَعَالَى عِنْدَ نَاقِلَاتِ الْمُعْتَزَلَةِ وَالْكَرَامِيَّةِ غَيْرِهِ لِقَوْلِهِ تَعَالَى وَلِلَّهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى فَادْعُوهُ

وَلِقَوْلِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَنَّ اللَّهَ تِسْعَةٌ وَتِسْعِينَ اسْمًا مَنْ أَحْصَاهَا
 دَخَلَ الْجَنَّةَ فَلَوْ كَانَ الْأَسْمُ وَالْمُسَمَّى وَاحِدًا لَكَانَ تِسْعَةً وَتِسْعِينَ اسْمًا
 تِسْعَةً وَتِسْعِينَ اسْمًا وَهُوَ فَاسِدٌ وَأَيْضًا لَوْ قَالَ الْقَابِلُ سَيِّئًا أَوْ قَالِ
 أَوْ قَالَ عَيْلًا لَا يَجِدُ خَلًا وَتَحِيًّا وَلَوْ قَالَ نَارًا لَا يَتَحَرَّقُ لِسَانُهُ فَعَلِمَ
 أَنَّ الْأَسْمَ غَيْرَ الْمُسَمَّى وَلِنَاقِلِهِ تَعَالَى وَمَا أَمُرُوا إِلَّا بِعِبَادَةِ اللَّهِ
 فَلَوْ لَمْ يَكُنِ الْأَسْمُ وَالْمُسَمَّى وَاحِدًا لَكَانَ الْأَمْرُ بِالْعِبَادَةِ لِلَّاسْمِ لَا لِلذَّاتِ
 وَقَوْلُهُ سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ وَالْتِمَازُ بِهِ أَيْ لَا يَكُونُ لِلذَّاتِ لِلَّاسْمِ وَلَوْ
 قَالَ لَا مَرَاتَهُ عَمْرٌ طَائِقٌ كَانَ يَنْبَغِي أَنْ تَطْلُقَ أَسْمَاءُهَا وَلَا تَطْلُقَ ذَاتُهَا
 وَالْمُرَادُ مِنَ الْأَسْمِ فِي الْآيَةِ وَالْحَدِيثِ التَّسْمِيَةُ لَا الْأَسْمُ لِأَنَّ الْأَسْمَ
 يَذْكُرُ وَيُرَادُّ بِهِ التَّسْمِيَةُ وَهِيَ غَيْرُ الْمُسَمَّى لَدَى أَهْلِ الْبَصِيرَةِ خَيْرًا
 أَيْ عِنْدَ ذَوِي الْبَصِيرَةِ وَالْأَنْظَارِ الدَّقِيقَةِ وَمِمَّنْ أَهْلُ الثَّنَةِ
 وَالْجَمَاعَةِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَمِمَّنْ أَنْ جَوْهَرًا بِي وَجِسْمًا أَعْلَمَ أَنَّ اللَّهَ
 تَعَالَى لَيْسَ بِجَوْهَرٍ وَقَالَتِ النَّصَارَى أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى جَوْهَرٌ
 لِأَنَّ الْجَوْهَرَ اسْمٌ لِلْقَائِمِ بِالذَّاتِ يَقْرَدُ وَيَنْعَكِشُ بِمَعْنَى أَنْ كُلَّ
 جَوْهَرٍ فِي الشَّاهِدِ قَائِمٌ بِالذَّاتِ وَكُلُّ قَائِمٍ بِالذَّاتِ جَوْهَرٌ
 وَإِذَا كَانَ كَذَلِكَ تَعَلَّقَ كَوْنُهُ جَوْهَرًا بِكَوْنِهِ قَائِمًا بِالذَّاتِ
 تَعَلَّقًا لَا انْفِكَانَ بَيْنَهُمَا وَلَا جِسْمًا وَقَالَتِ الْيَهُودُ وَالْكَرَامِيَّةُ
 وَالْمُشْتَبِهَةُ وَغَلَاةُ الرَّاكِبِ وَأَفْضَلُ وَبَعْضُ الْخَنَابِلَةِ أَنَّهُ تَعَالَى
 جِسْمٌ لِأَنَّهُ تَعَالَى حَيٌّ عَلِيمٌ سَمِيعٌ بَصِيرٌ قَدِيرٌ وَكُلُّ مَنْ أَنْصَفَ مِنْهُ
 بِهَذِهِ الصِّفَاتِ فِي الشَّاهِدِ فَهُوَ جِسْمٌ فَكَذَلِكَ فِي الْغَايَةِ فَلَنَا الْجَوْهَرُ
 فِي الْغَلَّةِ عِبَارَةٌ عَنْ أَصْلِ الْمُرَكَّبَاتِ وَلِهَذَا سُمِّيَ الْجَزْءُ الَّذِي لَا يَتَجَدَّدُ

وَمَا أَنْ جَوْهَرًا بِي وَجِسْمًا أَعْلَمَ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَيْسَ بِجَوْهَرٍ وَقَالَتِ النَّصَارَى أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى جَوْهَرٌ لِأَنَّ الْجَوْهَرَ اسْمٌ لِلْقَائِمِ بِالذَّاتِ يَقْرَدُ وَيَنْعَكِشُ بِمَعْنَى أَنْ كُلَّ جَوْهَرٍ فِي الشَّاهِدِ قَائِمٌ بِالذَّاتِ وَكُلُّ قَائِمٍ بِالذَّاتِ جَوْهَرٌ وَإِذَا كَانَ كَذَلِكَ تَعَلَّقَ كَوْنُهُ جَوْهَرًا بِكَوْنِهِ قَائِمًا بِالذَّاتِ تَعَلَّقًا لَا انْفِكَانَ بَيْنَهُمَا وَلَا جِسْمًا وَقَالَتِ الْيَهُودُ وَالْكَرَامِيَّةُ وَالْمُشْتَبِهَةُ وَغَلَاةُ الرَّاكِبِ وَأَفْضَلُ وَبَعْضُ الْخَنَابِلَةِ أَنَّهُ تَعَالَى جِسْمٌ لِأَنَّهُ تَعَالَى حَيٌّ عَلِيمٌ سَمِيعٌ بَصِيرٌ قَدِيرٌ وَكُلُّ مَنْ أَنْصَفَ مِنْهُ بِهَذِهِ الصِّفَاتِ فِي الشَّاهِدِ فَهُوَ جِسْمٌ فَكَذَلِكَ فِي الْغَايَةِ فَلَنَا الْجَوْهَرُ فِي الْغَلَّةِ عِبَارَةٌ عَنْ أَصْلِ الْمُرَكَّبَاتِ وَلِهَذَا سُمِّيَ الْجَزْءُ الَّذِي لَا يَتَجَدَّدُ

اصلاً لانه اصل المركبات والله تعالى ليس باصل للمركبات ولا جزءاً
لها لانه لو كان كذلك فاما ان يكون كونه اصلاً للمركبات وجزءاً لها
صفة كمال أو لا فان لم يكن صفة كمال وجب نفيه عن الله تعالى
وأن كان صفة كمال كان الصانع ممكلاً بغيره وهو باطل فاذا
بطل كونه جوهرًا بطل كونه جسمًا لان الجسم هو المتركب
من الجواهر والمركب لا بد وأن يكون ذا شكل والاشكال مختلفة
فلا يجوز ان يكون على الاشكال كلها للتنافي والتضاد ولا على
شكل واحد للاحتياج الى تخصيص يخصه بشكل دون شكل
وايضا لو كان مركباً لكان كل جزء من اجزاء المركب قائماً بنفسه
اذ اطلاق الابتلاف لا يتلاف على ما لا قيام له بنفسه فموج
ان اتصف جميع اجزاء المركب بصفة واحدة كالوجوب والقدوم
وغيرها من صفات الكمال فهو محال لا متناع قيام صفة واحدة
بالحل المتعدد وان اتصف كل جزء بصفة واحدة لا يتناهى الى تلك
الصفات وكل محتاج ممكن وان لم يتصف كل جزء من اجزائه
بجميع صفات الكمال كالوجوب والحياة والقدوم والعلم والبقاء وغير
اذ كل قائم بالذات جاز ان يتصف بما فيكون كل جزء منها فيفسد
او غير موصوف بها ولا ببعضها بل موصوف باضدادها كالامكان
وعدم الحياة والجهد وغيرها من صفات النقصان لا متناع ارتفاع
التعويض فيكون المتصف بها محذوراً لا قدماً والله تعالى واجب
الوجود قديم الذات ولا كل وبعض دواشتمان اي لا يوصف بالكلية
ولا بالبعضية لان الكل اسم لجملة تركبت عن جوهرين فصاعداً
والبعض

بصفة على حدة وخلا
عن الصفات التي تصفها
باقى الاجزاء يكون كل جزء
مصحح

وما القرآن مخلوقاً تعالى
كلام الرب عن جنس المقال
محدث في القرآن

والبعض ستم لكل جزء تركب الكل منه ومن غيره وقد قار الدليل
على انه تعالى ليس بمركب ولا جزءاً للمركب وما القرآن مخلوقاً اعلم ان القرآن
كلام الله تعالى غير مخلوق عند اهل السنة والجماعة بكلام قدوم
قائم بذات الله تعالى ومفهوم واحد غير متجزئ من اقسام السكون
والآفة امر به ونهاه وهو المسمى بالكلام النفس فان عبر عنه
بالنظم العربي فهو قرآن وبالسرياني انجيل وبالعبري تورا
وبالقيبطي زبور وقالت المعتزلة مخلوق غير قائم بذاته تعالى
ولم يكن متكلماً قبل خلقه وانما صار متكلماً باحداث الحدود
في اللوح المحفوظ لقوله تعالى وما يأتهم من ذكر من ربهم محدث
وقوله تعالى انا جعلناه قرآناً عربياً لعلهم يحفظوا
الخلق فيكون محدثاً ولان الكلام في الشاهد مخلوق من جنس
الحدوف والاصوات فكذلك الغائب من اثبت في الغائب كلاماً
على حد في ما هو في الشاهد كان خارجاً عن قضية المعقول
كن اثبت في الغائب حركة ليست من جنس النقلة وسكونا ليس
من جنس القرار ولنا قوله عليه السلام القرآن كلام الله غير
مخلوق وهو محكم في دلالة على عدم خلق القرآن ولان التعري
عنه لو ثبت في الانزل لثباته لثباته به لتغير عما كان عليه وهو
من امارات الحدوث والمراد من الذكر المذكور ومن القرآن المرقوم
بلسان العرب ولا نزاع في كونها مخلوقين انما النزاع في مدلولها
الذي هو الكلام النفسي تعالى كلام الرب عن جنس المقال
اي يتعالى ان يكون كلام الله تعالى من جنس مقال المخلوقين

ظلالاً

ورب العرش فوق العرش لكن
بلا وصف التمكن واتصال

العراق من غير سيف وديميترق ابي استولي ومعا اذ به
هنا لانه تعالى مستول على العرش وعلى جميع المخلوقات والهي
في انزلناه بجوزان يرجع الى الاخرى انا انزلناه بالقران العربي
فحذف منه حرف الجر كما حذف من قوله تعالى واختار من
قومه سبعين رجلاً لان القران لا يوصف بالانتقال من مكان
الى مكان ورفق الايدي الى السماء تعبد محض امر واه كما امر
بالتوجه الى الكعبة في الصلاة ولبس هو في الكعبة فكذلك ليس
في حجة العلق ولا على المكان لانه لو كان على المكان كالعرش مثلاً
فلا يخفى اما ان يكون بقدر ساحة العرش او اكبر او اصغر لا سبيل
الى شيء منها اما الاول فلا نه يكون كل جزء من العرش ملائمة
جزء منه تعالى فيلزم تجزي الواجب وهو باطل واما الثاني
فيلزم تجزي القدر الزايد منه على القدر المساوي واما الثالث
وهو ان يكون اصغر منه فلا يخفى اما ان يكون بقدر الجزء الذي
لا يتجزى او اكبر فالاول فاسد لا يستلزامه الحقايق وكذا الثاني
لا يستلزامه التجزي وما التشبيه للرحمن وجه اعلم ان الله
تعالى لا يشبهه احد من خلقه ولا يشبهه احد من خلقه وقالت
المشبهة انه تعالى يشبهه الادمي وله ما للادمي من الاعضاء
مثل العين واليد والجنب تعالى الله عما يقولون علواً كبيراً
واستدلوا عليه بايات من كتاب الله تعالى مثل قوله واصنع
الفلك يا عبيدنا وخلقنا بيدى ويا حسرتى على ما فرطت في جنب
الله وكنا قوله ليس كمثل شيء فانه نفي للمماثلة المطلقة وهو

وما تشبه للرحمن اصناف
فمن عن ذلك
مطلب ان العبد لا يرضى بغير
من خلقه ولا يشبهه احد
من خلقه
١٠

يقتضي ان لا يكون شئ مثلاً له والا لم تكن المماثلة المطلقة منفية
والادلة العقلية دالة على ان ليس لله تعالى عين ولا يد ولا جنب
ولا غيرها من الاعضاء كما للبشر لانه يفيض الى تجزئ الواجب
وتجزئ به دليل امكانه والله تعالى واجب الجواب ابدى البقاء
فوجب تأويل هذه الايات بان يقال المراد من العين الحفظ والعلم
ومن اليد القوة ومن الجنب الطاعة كذا في التفسير وهو طريق
الحلف او يفوض علمه الى الله تعالى ويعتقد ان ما اراد الله
بهذه الايات وسائر المشايخ حق وهو طريق السلف وليس
لاحد ان يذكر على احد الفرقين بل يقول بان طريق السلف اسلم
بمعنى ان التسليم للعوام الذي لا يحتمل عقولهم دقائق الكلام
اسلم لما روي ان ما لكارضى الله عنه سئل عن قوله تعالى الرحمن
على العرش استوى فقال الاستواء معلوم والكيفية مجهولة
والايمان به واجب والسؤال عنه بدعة وطريق الحلف احكم
لانه حفظ الراشدين في العلم والمتمحرين في علم الكلام والاجتهاد
في نيل المرام وقوله وخمدا منصوب على انه خبر ما وصفت
جواب شرط مقدم اي اذا كان كذلك فصحت اي بعد عن ذلك
اي عن الرحمن اصناف الالهات اي اصناف الازواج والاولاد
والاتباع فان من هؤلاء يكون كمن يحتاج الى ما هو المقصود
منهم والله سبحانه وتعالى غني عن كل شئ لعظمته ودل وقته
ولا يدور عليه زمان لان مضي الوقت عبارة عن دوران الفلك
ولا يدخل تحت دوران الفلك لا يجوز عليه الزمان وهو خالف

الازمان

تفسير

تفسيره ان ما لكارضى الله عنه
كتب منه كلامه عند قوله الرحمن
على العرش استوى
وتفسيره ان ما لكارضى الله عنه
كتب منه كلامه عند قوله الرحمن
على العرش استوى

ولا يفتقر الى الزمان
واحوال وازمان
ولا يفتقر الى الزمان
واحوال وازمان

تفسيره ان ما لكارضى الله عنه
كتب منه كلامه عند قوله الرحمن
على العرش استوى

الازمان ولا نه يلزم ان يكون خالاً في الاحداث ومخاطبها وهو باهل
واحوال وازمان محال اي لا يتغير عليه احوال ولا ازمان لان
الكون في حال بعد ما كان في اخري او في زمان بعد ما كان في آخر
من امارات الحدوث وفي الاذهان حق كون جزئ اي وفي العقول
متحقق وكاين الجزء الذي يتركب منه الجسم فلو وضع كرة
حقيقية وهي مالا يكون فيه خط ولا سطح بالفعل ولا يكون فيه
اتقاء وانخفاض على سطح حقيقي كذلك اي لم يكن فيه ارتفاع
وانخفاض لم تماسه الاجزاء غير متجزئ اذ لو تماسه تجزئ
لان فيه خط بالفعل فلم يكن كدة حقيقة فكان له وجود
وتحقق في نفس الامر بلا وصف التجزئ يا ابن خياط اي من غير
وصف تجزئه اصلاً لا عقلاً ولا فرضاً ولا ومما قالت الفلاسفة
وبعض المعتزلة لا وجود للجزء الذي لا يتجزئ اصلاً ويتركب الجسم
من المهيولي والصورة لان الجزء ان صغر فهو متجزئ اذ لانه متجزئ
وكل متجزئ يميزه غير يساره والوجه المضي منه غير الوجه
المظلم اذا اشرفت الشمس عليه وما كان كذلك فهو متجزئ اذ قلنا
الحركة الحاضرة لم تقبل التجزية اصلاً والاما كان الكلام
الان من شأن الحركة عدم اجتماعها في الوجود واذا كانت الحركة
الحاضرة غير منقسمة وجب ان لا ينقسم ما فيه الحركة من المسافة
اذ لو انقسم لانقسمت الحركة الحاضرة والحركة الحاضرة
غير منقسمة اتفاقاً فيكون ما فيه الحركة الحاضرة من المسافة
غير منقسم وهو جوه مرقيلزم وجود جوه غير منقسم وهو المطلق

ولم يجلل بذات العبد ربي
ولم يوصف بظلم في فعال

بجلاله وتنزهه عن كل صفة لا يليق بذاته تعالى ولم يجلل بذات العبد
تعالى لم يجلل ذات الرب تعالى ذات المخلوقين لان الحال محاط به
ومحتاج الى ما حل فيه وقالت الخلوئية يجل بكل مكان وهو فاسد
لان المكان حادث لقوله تعالى وخلق كل شيء فقدره تقديراً
فثبت عدم كونه في المكان في الانزل فلو حل فيه بعد ما خلقه
لتغير عما كان عليه وهو من امارات الحوادث ولم يوصف بظلم
في فعال اي لم يوصف البارئ تعالى بظلم اصلاً ولا يجوز ذلك قطاً
لقوله تعالى وما ريتك بظلاماً للعبيد ولان العدل صفة له
في الانزل فاستحال وصفه تعالى بما يناه فيه وهو الظلم لانه تصرف
على خلاف الحكمة وافعال الله تعالى كلها لا تخل عنها وقالت
المتزلة يدخل تحت قدرته تعالى ولا يفعل قلنا ان بقيت
صفة العدل مع الظلم لزم الجمع بين الضدين وهو محذور وان لم
ينق لزم انتصافه بالظلم وموتقالي منزله عنه ميت الخلق قهراً
اي جبراً شأوا واثوابهم رضوا او سخطوا والامانة فعل الله
تعالى وهي اعد الحركة الجبراً ان باخراج الروح عن بدنه
سوامات باجله او يقتل القاتل لقوله تعالى وما كان لنفس
ان تموت الا باذن الله كتاباً مؤجلاً ثم يحيي باعادة ارواحهم
الى اجسادهم بعد ما جمع اجزاء كل ميت في قبره ثم يحييهم
يوم القيمة باجسادهم لقوله تعالى وان الله يبعث من
القبور وفيها الاجساد لا الارواح ولقوله تعالى قل يحييها
الذي انشاها اول مرة وهو بكل خلق عليم ولا مكانه في نفسه

الخلق قهراً ثم يحييهم
على وفق الاصل

اما بالنظر الى القابل فلان اجزا الميت قابلة للجمع وخلق الحيوة
فيها لا يمكن ان تكون قابلة لما انصفت بالوجود الاول فاذا انشأ
به كان قابلية الخلق فيها لذا انما لا يمكن اخرافاذا كان كذلك لا يجوز
ان ينقلب الممكن لذاته محتقناً بالنظر الى الفاعل فانه تعالى قادر
على جميعها وخلق الحيوة فيها لكونه قادراً على الممكنات وعالمها
بجميع المعلومات الجزئية والكليات ونزعت طائفة من الفاعل
ان الحشر للارواح دون الاجساد في حشرها من تضييع بعض
اجزاء الادي و هو غير جائز لانه اذا اكل انسان انساناً آخر
بعد موته وصارت اجزاء المأكولة جزءاً من الاكل فتلك الاجزاء
المأكولة اما ان تعاد الى بدن الماكول او تبقى في بدن الاكل
وكلاهما لا يجوز ما اذا اعيدت الى بدن الماكول فقد ضاع
بعض اجزاء الاكل وان لم تعقد فقد ضاع بعض بدن الماكول
وكلاهما لا يجوز قلنا في كل انسان اجزاء اصلية باقية من اول
عمره الى آخر حياته ولا يقع فيها التفاوت مدة حياته وهي
الاجزاء المأخوذة من العناصر الاربعة والروح واجزاء فضيلية
وهي ما زاد على ذلك وقد يقع التفاوت فيها فان السمين قد يمتلئ
والمنزل قد يئمن والحقيقة باقية في الحالين والمعتبر في الامانة
الاجزاء الاصلية من كل منهما دون الفاضلة فاضلية كل احد
فاضلة لغيره لا يجوز ان يكون جزءاً من ذلك الغير وكذا اصلية
ذلك الغير فاضلة من كل احد لا يجوز ان يكون جزءاً من كل احد
فالحشر للاجزاء الاصلية دون الفاضلة ونزعت طائفة اخرى منهم

مستثناة

يترك

الاجساد

ان الاحتر للأجساد ولا للارواح ولا يبعث احد من قبره لان
 المقصود من البعث اما ايلام المعبوث او رفع الالمة عنه او تحصيل
 اللذة له والكل يح اما الابلامرفانه في نفسه تعذيب الحيوان
 بلا فائدة وهو سفة لا يليق بالحكيم ورفع الالمة ليس بمقصود
 لانه لا فائدة في بعثه وابلامريد نه تدفعه عنه فتركه على العبد
 كما في دفع الالمة وتحصيل اللذة في الحقيقة دفع الالمة الحاصل
 للبدن ايضا وان تحيل انه لذة لان الاكل مثله هودفع الالجوع
 الحاصل للانسان وكذا الشرب والجماع وغيرها مما بعد لذة
 تح في لا فائدة في البعث فيصنع قلنا ايلام من يستحق الابلام
 لانكار صانعه حكمة وعدل ودفع الالمة عن استحقاقه بسوء عمله
 عقوبته والا لتتأذى عند دفع الجوع والعطش وقضاء الشهوة
 حاصل محسوس لا يقدر على انكاره من له حاسة هذا في الدنيا
 واما الالتذاذ الذي يحصل للمعبود في الجنة فلا يقدر احد على وصفه
 خصوصا على وصفه الالتذاذ بالنظر الى وجهه الكريم فحينئذ
 على وفق الحضرة ان خيرا فخير وان شرا فشر لقوله تعالى حنا
 وفاقا ولقوله تعالى فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره ومن يعمل
 مثقال ذرة شرا يره لا هذا الخيزاي الايمان والاعمال الصالحة
 جنات وتغني لقوله تعالى ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات
 كانت لهم جنات الفردوس نزلا وقوله تعالى ان الابرار لفي عظيم
 ولكاف اي من الناس والجن ادراك النكال للعمومات الواردة
 في تعذيبهم كقوله تعالى والذين كفروا وكذبوا بآياتنا اولئك

الاجساد

الجنات ونقي
 والجنات ونقي
 والجنات ونقي

الاجساد

اصحاب النار هم فيها خالدون وقوله تعالى ان المجرمين في عذاب
 جهنم خالدون لا يفتقر عنهم وهم فيه مبلسون والادراك
بفتح الهمزة اسم لما زل اهل النار كما لدرجات اسم لما زل
 اهل الجنة وهذا البيت وقع كالشرح للمصراع الثاني من البيت
 الذي قبله لكونه وقع بيانا لقوله فيجنهم على وقف الحاصل
 براه المومنون بغير كيف اي يري المومنون رهم في الجنة باسارهم
 اي ينكشف لهم انكشاف القمر ليلة البدر بغير كيف يتكيف به
 المخلوق من الطول والعرض والسواد والبياض والقيام
 والقعود وغير ذلك من صفات الاجسام وبغير ادراك
 اي احاطة لان ادراك الشيء الاحاطة به وانه تعالى منزهم
 عن ان يحاط به وضرب من مثال اي يروه من غير ان يكون
 مماثلة للشيء من الاشياء لان مماثلة الشيء للشيء يقتضي المشاركة
 بينهما في جزء ذاتي او عرضي وذات الله تعالى مبين لجميع
 الذات من جميع الوجوه فلا يكون شبيها للشيء من الاشياء
 وذهبت المعتزلة وطائفة من الروافض والفلاسفة
 والخوارج الى استحالة رؤية الله تعالى في الجنة لقوله تعالى
 لا تدركه الابصار وهو يدرك الابصار ولتوقفها على
 مقابلة وثبوت مسافة واتصال شفاع بين الراي والمري
 وهذه الامور لا توجد الا في الشيء المتخيل والله تعالى منزهم
 عن التخيل قلنا اشترط هذه الامور باطل برؤية الله تعالى
 ايانا فانه تعالى يرانا من غير مقابلة ولا اتصال شفاع ولا بثوب

الاجساد
 والجنات ونقي
 والجنات ونقي

مسافة ومن انكر ذلك فهو محجوج بقوله تعالى لم يعلم بان الله
يري وقوله تعالى وهو السميع البصير ولان الرؤية تحقق
المري بالبرهان كما هو فان كان في جملة يري فيها وان كان
لا فيها يري فيها كما لعلم بالشئ فانه يعلم كما هو فان كان في جملة
يعلم فيها وان كان لا فيها يعلم لا فيها فكذلك هذا كيف وقد اخبر
عنهما الصادق المصدون صلى الله عليه وسلم بقوله سترون
ربكم كما ترون القمر ليلة البدر وهو موسى عليه السلام سألها
ولا يظن به انه سال ما هو مخ فكان سؤاله دليلا على انه اعتقد
جائز الرؤية ومن قال باستحالة رؤيته تعالى فقد نسب
موسى عليه عليه الى الجهل به تعالى وهو غير جائز ولا
ما عاتبه وما ايسر بل علق على شرط ممكن وقوعه وهو استعد
الجهل ولا يعلق بالممكن الا ما هو ممكن وقوله تعالى لن تراني
يقضي نفي الوجود لا الجواز اذ لو كانت غير جائزة لكان
الجواب لست بمري اولا يصح رؤيتي فان قالوا رؤية الله
تعالى ليست كذلك ويتناقضه تعالى يرانا بغير آلة فيتحقق
بدون الجملة والمقابلة وغيرهما وما نحن ان رأينا نراه بها
فلا يتصور بدون الجملة والمقابلة وغيرهما يقال لهم المقضي
للجملة ان كان الرؤية فاشترط هذه الامور باطل برؤية الله
تعالى ايانا وان كان الآلة فباطل ايضا بعلمنا له بما فانا نعلمه بقلوبنا
ومع ذلك لا يقتضي الجملة والمقابلة فعلم من هذا ان هذه الآلة
ليست شروطا وعلا للرؤية ولا تعلق لهم بقوله تعالى لا تدرك

الابصار

لان هذا محجوج على نفي الادراك في الدنيا لا في الآخرة سلمنا
ان المراد منه نفي الادراك في الآخرة ولكن لا يدل على نفي ادراك
جميع الابصار لان دخول الالف واللام على صيغة الجمع
كدخول كلمة كل عليها في افادة العموم ودخول حرف السلب
عليها بعد ذلك يفيد سلب ذلك العموم لا عموم السلب
فكان قوله تعالى لا تدركه الابصار بمنزلة قوله لا تدرك
كل الابصار ونحن نقول بموجبه فانه تعالى لا يراه كل الابصار
بل انما يراه ابصار المؤمنين واما الكفار فاعلم لا يرون قوله
تعالى كلا انهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون سلمنا انه يدل
على نفي ادراك جميع الابصار لكن الادراك غير الرؤية
فان الرؤية هي اتصال عين الراي بالمرئي على ما ذكره بعضهم
وهي اعلم من ان يكون مع الوقوف على جوانب المرئي اولا
والادراك هو الوقوف على جوانب المرئي وحدوده
فقد يستحيل عليه الحد ويستحيل عليه الادراك فكان
الادراك من الرؤية بمنزلة الاحاطة من العلم فكذا ان الاحاطة
هي العلم بالشئ بجميع جوانبه لا يقتضي نفي العلم به مطلقا فكذلك
نفي الادراك الذي يقتضي رؤية الشئ بجميع جوانبه لا يقتضي
نفي رؤيته مطلقا ويدل على كونها غير نفي قوله تعالى
فلما تراء الجمعان قال اصحاب موسى انما مدركون قال كلا
اي لا يدركوننا وان راونا وراينا معي ربي ونظيره
من المحسوسات ان الظل في يوم الغيم فانه يصدق عليه انه

موعده ولا يصدق عليه انه مدرك لاستحالة الوقوف على جوانبه
 فكان رؤية الظل يوم الغيم رؤية من غير ادراك وفي يوم الشمس
 رؤية وادراك فكانا غيرتين فنفي ادراك الظل في يوم الغيم
 لا يستلزم نفي ادراكه ورؤيته في يوم الشمس فكذا هذا على
 تادراك ما يستحيل رؤيته لا تمدح فيه كالمعدومات انما
 التمدح بنفي الادراك مع وجود الرؤية اذا انتفاه مع ثبوت
 دليل ارتفاع نقيضه التناهي والحدود التي هي مارات
 الحدوث فكانت الآية حجة لنا لا لهم فان قيل الرؤية اذا
 مستحيلة لا تمنع التمدح كما لا تمنع نفي الشراك قلنا يثبت
 الرؤية بنفي شبهة العدم ونفي الشراك بنفي العجز عن الباري
 تعالى فكان التمدح في ثبوت الرؤية مع انتفاء الشراك فان قيل
 اذا كان التمدح بنفي الادراك مع ثبوت الرؤية فبعض الاعراض
 مرئية غير مدركة كالظل يوم الغيم كما ذكرتم فكيف يصح
 التمدح بشئ يوجد في الاعراض الذائبة قلنا نفي الادراك
 عن الاعراض مع ثبوت حدوثها ونفيها لا تمدح فيه واما
 انتفاؤه عن ذات الباري تعالى مع انضافه بالقدم والبقاء ومع
 اوصاف الكمال فانه يوجب التمدح فيفسون النعيم اذ اراه
 اي ينسب اهل الجنة نعيمها اذ اراه بهم فان نعمة الرؤية فوق
 نعيم الجنة والمراد من النسيان هنا الترن كقوله تعالى
 نسوا الله فنسيهم لان النسيان الذي هو الغفلة اي ينسكون
 نعيمهم عند رؤية الله تعالى لما روي ان النبي صلى الله عليه

فينسون النعيم اذ اراه
 فيا خسران

وسلم

وسلم قال بينما اهل الجنة في الجنة اذ سطع عليهم نور فاذا
 الرب جل وعلا قد اشرف عليهم فلا يعطون في الجنة شيئا اقر
 لا عينهم ولا استرقطوهم من النظر الى الله تعالى فاذا احتجب
 عنهم بقى نوره وبركته فيهم فيا خسران اهل الاعتراف اي حيث
 لم يعتقدوا الرؤية وانكروا ظهور النصوص في الشئ
 الذي يمكن وجوده والخسران يستعمل للنقصان كقوله
 تعالى ولا تخسر والخيزان ولغيره كقوله تعالى قد خسروا
 انفسهم وللملأ كقوله تعالى حكاية عن آدم عليه السلام
 وان لم تغفر لي وترحمني اكن من الخاسرين اي من الهالكين لا
 في هلاك من يجرد رؤيته تعالى في الآخرة وعنده نقصان
 خطه من فضل ربه الكريم اللهم لا تجعلنا منهم بمنك وكرمك
 يا اكرم الاكرمين فان قيل الخسران من المعاني ونداه مستحيل
 فكيف جعله الشيخ منادى قلنا جعل مثله منادى في القرآن
 خوقوله تعالى يا حسرة على العباد وما ان فعل اصلح ذاقوا
 ان زائدة وما بمعنى ليس فعل اسمها واصلح صفة فعل وذو
 افتراض خبرها على لغة بني تميم يعني ان الاصلح حال العبد
 كالايمان ونحوه من الاعمال الصالحة لا يجب على الهادي المقدر
 اي المظهر ذي النعمان اي ذي الرتبة العالية والعظمة الكاملة
 وقالت المعتزلة يجب لانه لو لم يعطه مع انه لا يتضرر باعطائه
 والعبد ينتفع به لكان تحللا به والله تعالى منزه عنه وهو فاسد
 لان الالهية تنافي الوجوب عليه ولو وجب لكان شبيها بالعباد

فيا خسران

شك في قوله
 فيا خسران
 فيا خسران
 فيا خسران

و فرض لازم تصدیق رسول
و ادراک کرام بالتوال

و محجوجا لهم ومطالبيا بحقهم ولانه لو كان واجبا لاعطى الايمان
لمن في الارض جميعا واللائم باطل فكذا الملزوم وفرض لازم علي
كل مكلف تصدق بقر رسلي في انهم ارسلوا التبليغ احكام الله تعالى
الى عباده وان جميع ما جابه رسول عليه السلام ونبي في زمنه حق وصدق
وانهم افضل الخلايق اجمعين وانهم معصومون عن الكذب
وسائر الذنوب وان بعضهم افضل من بعض لقوله تعالى ورفعنا
بعضهم فوق بعض درجات وان نبينا عليه افضل الصلوة
والسلام افضل من الجميع وانهم غير محصورين في عدد معلوم
لقوله تعالى منهم من قصصنا عليك ومنهم من لم نقصص عليك
وتصدق بقر املاك كرام بالتوا في انهم وسابيل بين الله تعالى
وبين رسله لان الكتب المنزلة انما وصلت اليهم بواسطتهم
واجب ما خبرهم عن الله حق وصدق وانهم معصومون
عن الكذب وسائر الذنوب لانهم جواهر علوية نورانية
مبارة عن الكدورات الجسمانية وان بعضهم كجبريل وميكائيل
واسرافيل والملائكة القربين افضل من سائرهم والسموية
منهم افضل من الارضية وانهم لا يوصفون بالذكور والاثو
وقوله كرام اشارة الى ان الرسل والملائكة مكرمون عند الله
تعالى بطاعته واداء امانته وقوله بالتوا اشارة الى انه يجب
تصدق بقرهم مع تفصيل الرسل والانبياء علي جميعهم وختم الرسل
بالصديق المعلى ابي سيدنا محمد عليه افضل الصلوة والسلام
فانه خاتم الانبياء والرسل وانه رسول الي كافة الخلق لانه
عليه

یا وکر را شکر

وخم الرسل بالقدر المعلي
نبيها شهدي ذوي جمال

عليه السلام ادعى الرسالة وظهرت المعجزات الحارقة للعادة
على يده عقيب دعواه الرسالة كان اكتشاف الفخر بدعائه وتسليم
الحج والشجر عليه وشكاية الناقة اليه ونزع الماء من بين اصابه
وغيرها وسمى اكثر من ان تحصى وكل من ادعى الرسالة وظهرت
المعجزات على يده فهو رسول حق ومحمد عليه افضل الصلاة
والسلام رسول حق واظهر معجزاته القرآن وهو من اعجب
الايات واين الدلالات لكون نظمه العجيب بيان وجوه النظم
كلها وتركيبه البديع بيان التراكيب جميعها فتخدي به الانا
وقرعهم بالافحام فلو يتصدي للاتيان بما يواريه واحدا
من مصاقع الخطباء ولم ينمض بمقدار قصر سورة منه نايضا
من محمل الشواخت قبل ان فصحا اطراف البلاد وبلغا بهم
كاهل اليمن والشام ومصر والعراقين كانوا يجتمعون في ايام
موسم الحج ويتباهون باشعارهم ويتفاخرون بوسايلهم
وخطبهم فاجتمعوا في سنة من السنين في عصر النبوة وقالوا نحن
من كل جانب رجلا افصحهم ونعطي لكل واحد منهم جزأ من القرآن
مما نزل ونمليه سنة حتى ياتي بمثله ففعلوا ذلك فلما كانت
السنة القابلة اجتمعوا فلم يأت احد منهم بشيء فسيلوا عن ذلك
فقال احد من اول اية من حصتي فلما استبأ سوا منه خلصوا
نجيا فسمرت ليليا في السنة وابامها فجزت عن الاتيان بمثل هذه
الآية الواحدة فخرقت بما كنته ودميت به وقال الثاني
اول اية من حصتي مثل الذين اتخذوا من دون الله اولياء مثل

انجمنی تعلیمی و ادبی
کون راجہ احمد علی

مجلد معجزات رسولنا القرآن
از علامه

العنكبوت اتخذت بيتاً فجهدت جمدي كل السنة فما قلت شيئاً
 يشنبه علي العاقل مما نلتها فالتفت مكتوباً في الماء وقال
 الثالث اول آية من حصني وقيل يا ارض ابلعي ماك وبيا سماء ابلغي
 فبدلت وسعي وطاقتي كل السنة فما امكنت ان آتي بما يقرب منه
 وما يشنبه علي الاغنياء مما نلتها فدفت مكتوباً في الارض حياء
 من ان يطلع عليه غيري وقال الرابع اول آية من حصني يا ايها الناس
 ضرب مثل فاستمعوا له ان الذين يدعون لن خلقاً ذباراً
 ولو اجتمعوا له فصرفت طاقتي كل السنة واستغنت بكلام
 الفصحى والبلغا قبل فكل اكدت شيئاً استحييت من ان يظهر
 غيري فخرقته بالنار وعلت ان لا طاقة لي فذل عجزهم عنه
 انه كان معجزة من الله تعالى لنبيه ولم يكن من تلقاء نفسه
 ولا تعلمه بشي بل تنزيل من حكيم حميد ولا يظن بهم امتنعوا
 عن المعارضة مع القدرة عليه وقد طرحوا انفسهم واموالهم
 في الهالك وتحملوا المشاق الشديدة وركبوا المتاعب
 الصعبة من جرد العساكر وتجريد البواتر وحمل الرماح
 الحراطين لاطفاء نوره وابطال دعوته وقد تحدى به
 اولوا الظم السيف آخر اقلوعارضوه في اقصر سورة وحادوا
 في آية منه نظرت نصرهم وغلبت جحتم وعلت كلمتهم وكفيت
 مؤنه فتا له لان الاشتغال بنظم الكلام وانشا الخطب رقت
 النفس للهلاك فحيث لم يظهر نصرهم ولم تغلب جحتم
 ثبت اقم لم يتركوا المعارضة معه الا عجزاً وقصوراً عن الاتيان
 بمثل

آية من القرآن

بمثل ما أوتي به وثبتت رسالة من تحدي فاذا ثبتت رسالته
 رسالة جميع الرسل والانبياء وثبتت كونه خاتماً للرسل وكونه
 رسولا الي كافة الخلق باخباره وانكار اليهود والنصارى
 رسالته بعد ظهور هذه الحوادث التي لا تحصى عقيب دعواه
 الرسالة بانه عليه السلام اخبر بان شريعته نسخت الشرائع كلها
 وهو غير جائز لان المنسوخ بشرعه ان كان حسناً كان نسخاً
 قبيحاً وان كان قبيحاً كان الله تعالى أمراً بالقبيح وانه تعالى
 منزله عن مثل ذلك باطل لانه يجوز ان يكون الحكم حسناً في وقت
 وبالنسبة الى قوم دون وقت اخر وقرم اخرين لان الناس
 يختلفون فقد يحسن الثقيل على قوم والتخفيف عن اخرين
 والرفع عن قوم والوضع على اخرين وانما يلزم الرجوع الى لو كان
 حكم الله تعالى في الازل مطلقاً عليه الله تعالى غير مقيد بزمان
 معين اما اذا كان فلا لان النسخ عبادته عن خطاب شرعي
 دال على انهما حكم شرعي سابق مطلقاً فلا يحيل العقل ان يكون
 الحكم موقفاً الى وقت ثم يزول بحكم اخر وذلك غير رجوع
 وكذا قول السمنية والبرامية والبيضة بان لا حاجة الي
 بعثه الرسل واحتجاجهم بانهم ان اتوا بما يقتضيه العقل
 وحكمهم به فني العقل غنيبة عنه وان اتوا بما يراه ويرده
 فهو مردود لانه حجة من حجج الله تعالى اجماعاً وحججه لا تقا
 باطل ايضاً لانهم ياتون بما يقتضيه العقل عن درك كونه وسيلة
 الى سعادة العبد في الدار الآخرة والي شفاوته فيها فان العقل

الحوارة 2
 وانما غير جائز لان النسخ بغير
 عن الحكم الاول وهو يستلزم
 سبق الفلظ واللفظ عليه

قص

قد لا يهتدي الى النافع والضار من الاقوال والافعال كما لا يهتد
 الى خواص الادوية فالنبي يرشده والعقل يتبعه فالتابع
 لا يهتدي الى المقصود بدون ارشاد المتبوع فيما ليس ينتج
 فيه مجال الا يري ان العاقل اذا اخبره انسان بوجود كذا
 في مكان فقصده وذهب اليه واخذه واخبره بوجود
 سم في طعام فامسك من اكله فانه ينتفع بالاول ويسلم
 من الثاني بخبره فاو لي ان ينتفع بخبر النبي الذي هو مقصوم
 عن الكذب وانما وصف النبي عليه السلام بالصدق لان صدق
 الشئ مقدمه وهو صلى الله عليه وسلم وان كان موخبا
 في البعث فهو مقدم في الفضل لان ما اتى به من الكذب والسف
 مشتمل على جميع ما يحتاج اليه العباد في امال الدين والدنيا
 ويصلح شرعا لجميع الامم في جميع الازمان **نبي هاشمي** دي
تعالى اي منسوب الي هاشم لانه بن عبد الله بن عبد المطلب
 ابن هاشم ورسول ونبى لان كل رسول نبى ولا عكس فان
 الرسول هو الذي ينزل عليه الوحي على لسان جبريل ويكون
 له كتاب او صحف والنبي هو الذي يوحى اليه بغير واسطة
 الملك ولا يكون له كتاب وقد يوحى اليه في النوم بالتباعه
 الرسول الذي قبله ونبينا عليه السلام كتاب وكان ينزل
 عليه جبريل بالوحي حتى قيل انه نزل عليه اربعة وعشرين
 الف مرة ولم ينزل على احد من الانبياء اكثر مما نزل على موسى
 عليه السلام وقد قيل انه نزل عليه اربعماية مرة وكان نبيا
 رسولا

هذا هو النبي
 الذي نزل عليه الوحي

هذا هو النبي
 الذي نزل عليه الوحي

رسولا ونبيا وكان اجل الناس لما روي عن البراء بن عازب انه قال
 رايته في حلة حمراء لم يشيأ احسن منه واكملهم في الصفات الجميلة
 التي انصف بها وموانه عليه اللام ما قيل انه كان ازهر اللون
 واسع الجبين ازج الحاجبين ادع العينين طويل الاهداب
 ضليع النحر رقيق الشفتين مغلي الاسنان عظيم الداس وفي عنقه
 سطع وفي حبيته الكريمة كثافة وفي شعره راعية وساقبه
 كثرة واسع الصدر مساو لبطنه دقيق المشربة بعيد ما بين
 المنكبين غليظ الذراعين والاصابع ضخمة الكراديس متوسط
 القائمة فلو حاذاه طويل كان هو الاطول وكان جسمه البين
 من الحريص ورايحته اطيب من المسك فمذه بعض صفاته وهي
 لا تكاد تجتمع في ادنى غيره فكيف بجميع صفاته ولهذا قال
 ذي الجلال امام الانبياء بلا خلاف اي مقتلام لاماته لم ليلة
 المراج والامام افضل من المأموم بلا خلاف فان قيل كيف
 يستقيم قوله بلا خلاف والنصارى خالفوا وفضلوا عيسى
 واليهود موسى عليهما السلام قلنا بلا خلاف بين المسلمين
 فان قيل المسلمون ايضا اختلفوا فقال بعضهم ان آدم عليه السلام
 افضل قلنا هذا قول بلاد ليل لا اعتبار به والصحيح ان نبينا
 عليه السلام افضل الانبياء والمرسلين لانه تعالى امره بالاعتقاد
 بهم في شرايعهم بقوله تعالى فهداهم اقتده فاذا اقتدي
 بهم فقد اتى بجميع ما اتوا به وانصف بجميع ما انصفوا به فاجتمع
 عنده ما كان متفرقا عندهم فكان افضل منهم وقال تعالى كنتم خير

اختلاف
 الامم الانبياء
 وتاج الانبياء

اخرجت للناس ولا شك ان خيرية الامة بكاملهم في الدين وذلك
لكمال نبيهم الذي يتبعونه وتاج الاصفياء وهم الانبياء والرسل
والملأئكة المقربون اي اشرف هؤلاء المذكورين لان التاج اشرف
ملبوس والنبي صلى الله عليه وسلم اشرف مخلوق بلا اختلال
اي بلا خلل وشبهته في الدليل عليه خلق الله تعالى نور قبل كل شيء
وادخله الجنة قبل كل احد واشترط اتباعه على كل نبي اثبت
ومرجه وايضا قومته ان مات ولم يبعث وباق شرعة عليهم
اللام ابد اغبر منسوخا في كل وقت اي قبل يوم القيمة وبعده
لعدم وجود ما نسخه وتعيين بقوله الى يوم القيمة وارتحال
من اراد الدنيا الى دار الآخرة ليس بتوقيت لشرعه عليه اللام
بل لعدم وجود مدة بعده عليه اللام اطول منه وهذا
كتمتد بر الله عز وجل عرض الجنة بعرض السماء والارض بقوله
تعالى وجنة عرضها السموات والارض وأن كان عرضها اطول
وأكبر من السموات والارض لعدم وجود شيء في الدنيا اكبر
من السموات والارض وكذا رسالته عليه اللام باقية ابد
لان قوله تعالى وكفى بالله شهيدا محمدا رسول الله وقوله
تعالى والله يعلم انك لرسوله وغيرها من الآيات الدالة على
رسالته عليه السلام محكمة لانما اخبار وخبره تعالى لا يجتم
التبدل ولا يجتمل التأويل في دلالة على معناها فكان محكما
والمحكم لا يجتمل النسخ ابد وكذا رسالته جميع الانبياء والمرسلين
بخلاف شرائعهم فانهم منسوخة بشرعية نبيها عليه وعليهم

وباق شرعه في كل وقت
الى يوم القيمة وارتحال

افضل

افضل الصلاة واللام وخو امر معراج وصدق اي وثا بتامر
معراج النبي عليه السلام ووافع لثبوتها بالكتاب وهو من مكة الي بيت
المقدس ومن بيت المقدس الي السموات والى الجنة والعرش ففيه
نص اخبار رعوالي اي اخبار مرفوعة باسانيد عالية متصلة بالنبي
صلى الله عليه وسلم وان كانت اخبارا احاد وكان معراج عليه
السلام في اليقضة بشخصه لاني الرواية وقالت المعتزلة كان في الرواية
لا في اليقضة لقوله تعالى وما جعلنا الرؤيا التي اريناك الا فتنة
للناس ولما روي عن معاوية رضي الله عنه انه سئل عن المعراج
فقال كانت رؤيا صاحبه ولقول عائشة رضي الله عنها
ما فقد جسد محمد ليلة المعراج ولان العقل يردّه لان صعود
العبد الي السماء السابعة والى حيث شاء الله ونزوله منها
في ليلة واحدة في اليقضة مستحيل وقالت الحكماء معراج النبي
عليه السلام روحاني لا جسماني لان المعراج الجسماني يوجب
المروءة على كفة النار ويوجب خرق الافلاك وكلانما مح
ولنا قوله تعالى سبحان الذي اسرى بعبد له ليلا من المسجد الحرام
الي المسجد الأقصى والاشراء في اليقضة لاني النوم والعبد اذا
ذكر في القرآن يراد به شخص العبد كما في قوله تعالى والله لما
قام عبد الله وقوله تعالى وعباد الرحمن الذين يمشون على
الارض هونا ولما كان الشخص مراد اعلم انه كان في اليقضة
لاني الرواية لان الشخص لا يذهب في رؤيا والمراد من الرؤيا
المذكورة في الآية رؤيا البصر لا رؤيا في النوم لان الرؤيا في النوم

مكة النبي عليه السلام
وصدق
حق امر معراج وصدق
نص اخبار رعوالي
ففيه نص

نسخه

بما تقدمت من رواية

في القرآن
سبحان الذي اسرى بعبد له ليلا من المسجد الحرام
الي المسجد الأقصى

لا تكون فتنة للناس ولا مخنضة بالرسول وكذا المراد من قول
معاوية رضي الله عنه ومعنى قول عابثة رضي الله عنهما ما
جسد محمد اي عن روحه بل كان مع روحه ليلة المراح حيث
كان او انما ارادت هي ومعاوية بالمراح معراج عليه السلام
في النوم على ما قيل انه كان له عليه السلام معراجان ومعراج
معراج رواه ابو ذر عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال
كنت نائما في بيتي وفي رواية اخرى في بيت امرهاني وقد كنت
سقته نثر عرج بي وهو المراح الثاني ولا نزاع فيه انه كان
في النوم ومعراج في اليقظة وهو الذي رواه مالك بن صعصعة
عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال كنت نائما في الحطيم وفي
الحجر اذ اتاني آت الى اخر الحديث وهو المراح الاول وهو
الذي كان في اليقظة وقوله لان العقل يرد به باطل لان
امر المراح مبني على قدرة الله تعالى وهو على كل شئ قدير
وقول الحكماء ايضا مع انه لو جاز استبعاد صعود البشر لجاز
استبعاد نزول الملك ايضا وهو يؤدي الى انكار الرسالة لقوله
على نزوله لا يقال نزول الملك الجوهر الخفيف البصر صعود
الجسم الثقيل لان صعود البشر ونزول الملك مضاف الى
قدرة من يقدر على رفع الارض وما عليها الى السماء السابعة
ووضع السماوات وما فيها على الارض السابعة في اقل من لمح
البصر وكيف يستبعد ذلك خصوصا صعود سبيد المرسلين
وقد صعد وصار مع الملائكة ابليس اللعين وان الانبياء لفي

نار شوق

وان الانبياء في امان
عن العصيان عمدا ونحوه

امان

امان عن العصيان عمدا اي في عصمة الله تعالى عن الوقوع
في العصية عمدا منهم وعن العزال اي عن البقرة والرسالة
فضلا من تعم امتا عصمتهم عن الكذب والكفر وفعل القبايح
كتمير الاممات والبنات فتايت قبل الوحي وبعد له لان الله تعالى
خلقهم عقولا سليمة ونفوسا شريفة تمنعهم عن فعل مثل
تلك القبايح يدل عليه قوله تعالى الله يعلم حيث يجعل رسالته
يعني في افضل عبادهم ولا تخفم يتبعون قبل الوحي شرايع من قبلهم
من الانبياء وهذه الامور محرمة في شرايعهم وكذا عن غير
من الكبار بعد الوحي عمدا وسموا لانما لو صد رت منهم لكان
يحد مراتبهم وهو واجب بالاجماع وقالت الفضيلية
من الخوارج يجوز وقوع الكفر منهم وغيره من الكبار قبل
الوحي وبعد بناء على اصلهم الفاسد وهو ان كل مصيبة
كفر وهو باطل لما قلنا من وجوب اتباعهم بعد واتباعهم
شرايع من قبلهم قبله وقال قوم من الشيعة يجوز اظهار
كلمة الكفر منهم عند الخوف من الهلاك كما يجوز ذلك لغيرهم
في شريعة نبينا عليه السلام وهو باطل ايضا لافضائه
الى خفاء شريعته لان اقوي ما يخاف على نفسه وقت الدعوة
الى دينه فلو اظهر الكفر في ذلك الوقت لو افقهم وبطلت
دعوته وقالت الحشوية يجوز وقوع الكبيرة منهم بعد الوحي
كاكل آدم من الشجرة بعد الفهم وقيل ابراهيم للكوكب هذا
رأي وقتل موسى للقيطي وقوله تعالى لنبينا عليه السلام

تكملة

الله على النبي وقوله تعالى ووضعتنا عنك ونترك يدك على سبق
 الذنوب قلنا لا نسلم ان آدم عليه السلام اكل من الشجرة بعد الوحي
 لان قوله تعالى ثم اجتباه ربه معطوف على قوله وعصى آدم
 ربه فغوى يتم الذي يدل على تراخي المعطوف عليه ولو سلم
 فالعصيان مع النسيان ليس بكبيرة وكذا قول ابراهيم للذئب
 كان قبل الوحي حتى قيل ان سنه حين قال كان اربع سنين قاله
 على سبيل الاستدلال وموسى عليه السلام قتل القبطي قبل
 ما ارسل اليه وكان ممن يعتقد الوهبة فدعوه وقتل مثله
 ليس بكبيرة وقوله تعالى لنبينا عليه السلام لقد تاب الله
 على النبي وامثاله محمول على ترك الاولى وهو ليس بذنب فنلا
 عز ان يكون كبيرة واما قبل الوحي عن الصفاير فلم تجب عصمتهم
 عن عصا الاعن الحسنة منها كسرقة كسرة وتطفيف حبة
 وامثالهما وعن الكاير سموا لم يقم دليل على عصمتهم عنها
 وقالت المعتزلة تجب عصمتهم عنها قبل الوحي ايضا وكذا عند
 بعض الخوارج اما عند المعتزلة فان مرتكب الكبيرة يخرج
 من الايمان ولا يدخل في الكفر وعند الخوارج يكفر فاذا صدق
 منهم ذلك قبل الوحي وان غفرت بالتوبة يوجب النقرة
 عن اتباعهم بعدة قلنا اتباعهم بعد الوحي واجب بالامر
 والنفوس لا تنفرد عن اتباع من اوجب الله اتباعه الانفس
 عاصية كنفس ابليس اللعين واما عصمتهم عن الانزال عن النبوة
 والرسالة فانه تعالى لما عصمهم عن الوقوع في المعصية امنهم

عن

وعنه طه قال ابن عباس رضي الله عنهما عن عائشة قالت قال اول من عانق ابراهيم خليل الرحمن كان بكه فاقبل اليها ذو القرنين
 فقل وصل اليها ذو القرنين فقل في هذه البعدة ابراهيم خليل الرحمن فقال ذو القرنين ما ينبغي لانه اركض بدة فيها ابراهيم
 فنزل ذو القرنين ومنع ابراهيم فتم عليه ابراهيم واعتنقه وكان هو اول من عانق فقل من الدرر والدرر
 عن الانزال عن النبوة والرسالة لان سبب الانزال الوقوع
 في المعصية فاذا وقع الوقوع امنوا من الانزال بفضل الله تعالى
 وكرمه وذو القرنين ولم يسمكند من دارب سمي به لانه ملك
 الروم وفارس وقيل لانه كان في راسه شبه القرنين وقيل لان
 ملكه بلغ قدر في الشمس شرقا وغربا لم يعرف نبيا اي لم يعرف
 كونه نبيا على الحقيقة لكنه كان رجلا مطيعا لامر الله تعالى
 صابرا لبلاية شاكر النعماء وقال مقابله كان نبيا لقوله قلنا
 يا ذا القرنين وقوله تعالى وحى والوحي للانبيا وقال على
 رضوانه عنه لم يكن نبيا بل كان وليا ومثله لا يعرف الاسماء
 فعلى هذا يحمل قوله تعالى قلنا يا ذا القرنين على وحى الالهام
 لا على وحى النبوة لان الالهام في اللغة الاعلام الحقي وكذا
 الوحي والقول يطلق على كل منهما على سبيل المجاز لكونه سببا
 للعلم كذا لقمان اي لم يعرف نبيا ايضا لان نبوتهما لم تثبت
 بدليل مقطوع به فاحذر عن جدال اي عن المجادلة في نبوتهما
 لان ادخال من ليس بنبي في الانبياء او اخراجه من موهبيتهم
 غير جائز قيل كان لقمان رجلا حكما لقوله تعالى ولقد اتينا
 لقمان الحكمة وقيل انه تلمذ على النبي ومن حكمته ان شيخه
 اراد ان يستمنه فقال له اذبح شاة وايتني باطيب مضغتين
 منهما ففعل واتاه بالقلب واللسان وقال له في وقت اخر
 اذبح شاة وايتني باخبث مضغتين منهما ففعل واتاه بالقلب
 واللسان فسأله عن ذلك فقال اعطى اطيب شي اذا طاب واخبث

عن ابن عباس رضي الله عنهما
 عن عائشة رضي الله عنها

عن ابن عباس رضي الله عنهما
 عن عائشة رضي الله عنها

عن ابن عباس رضي الله عنهما
 عن عائشة رضي الله عنها

وما كانت نبياً قط أنتي
ولا عبد ولا شخص ذو افتعال

شيء إذا خبتا وما كانت نبياً قط أنتي أي لم يكن من النساء نبياً
قط ولا رسولاً لقوله تعالى وما ارسلنا قبلك الا رجالاً ولقوله
علي رضي الله عنه لو كانت الخلافة تصلح لامرأة لكانت عائشة
رضي الله عنها تستحق الخلافة فاذا لم يستحق الخلافة فأولي
ان لا يستحق النبوة لان درجة النبوة فوق درجة الخلافة
وقال الاشعرى رابع من النبوة كثر انبياء ارميس و ارموس
وسارة وآسية لقوله تعالى واوحينا اليهمادوحاً من امرنا
وقوله تعالى ولقد اوحينا الي ارموس وسارة بشرهما الملائكة
باسحق وآسية بالجنة في اخر جزء من حياتهما قلنا الوحي لا يستلزم
النبوة لقوله تعالى واوحى ربك الي النحل ان اتخذ من الجبال
بيوتاً وبشارة سارة باسحق يجوز ان تكون الملائكة بشر و
ابراهيم ثم هو بشرها وبشارة اسية في اخر جزء من حياتها
لا يدل عليهما نبية لان الملائكة تبشر المؤمنين في تلك الحالة
بمقعد في الجنة ولان النبوة تقتضي الاشتها ربال دعوة
واظهار المعجزة والاثوثة تقتضي الكسوة والاختفاء من الناس
وبينهما تناف ولا تنهنا فصات عقل ودين كما اخبر الشائع
عليه السلام عنتم بذلك والنبى يجب ان يكون اعقل الناس
واكثم في الدين وقوله عليه السلام امرأة صاحبة خبي
من الف رجل صاحب محمول على ان اعلاه في الصلاح خير
من الف مراد في الصالحين من الرجال لان الصلاح مع العقل
القليل والشموة الكثيرة خير من الصلاح مع العقل الكثير
والشموة

است
6

ناتق يان

والشموة القليلة لان جميع الصالحات منهم افضل من جميع
صالحى الرجال لان جنس الرجال افضل من جنس النساء وقد روي
في الرجال من هو افضل من الف امرأة صاحبة ولا عبد اي لم يكن
عبد نبياً قط ولا رسولاً لان الرق اثر الكفر فلا يجوز ان يتصف
بصفة النبوة ولانه يشتغل بحدمة سيده فلا يتفرغ لاداء
الربالة ويخص ذو افتعال اي لم يكن نبياً قط ولا رسولاً شخص
يصدر منه افعال قيحة كالكذب والسحر والحداع لان النبوة
سفارة بين الله تعالى وبين خلقه وهو تعالى لم يبعث الي خلقه
من يصدر منه مثل هذه الاشياء بل يختار من خلقه افضلهم
في جميع الصفات الحميدة وابعدهم عن الصفات الذميمة
يدل عليه قوله تعالى الله اعلم حيث يجعل رسالاته وقال بعض
المفسرين هذا القول مستدر ك لانه معلوم من قوله
وان الانبياء لفي امان عن العصيان قلنا ارا ديد لك ما بعد
الوحي بدليل ذكره مع عدم الانزال وبدء اما قبل الوحي بدليل
عطفه على الانثى والعبد وعيس سوف يأتي ان ينزل في اخر الزمان
من السما الي الارض شرق في دمشق عند المنارة البيضاء ويتبع شيعه
نبينا عليه السلام فلا يبقى احد من اهل الكذب لا يؤمن به ويكون
الملة واحدة وهي ملة الاسلام ويتبع الامن حتى يرتفع الاسود
مع الغنم والنمور مع البقر ويلعب الحيات مع الصبيان
واستدكوا نزله بقوله تعالى وبكلم الناس في المهد وكلم
قال المفسرون يكلم الناس حال كونه طفلاً قبل ان يرفع وكلملاً

ما بعد الوحي بدليل ذكره مع عدم الانزال وبدء اما قبل الوحي بدليل عطفه على الانثى والعبد وعيس سوف يأتي ان ينزل في اخر الزمان من السما الي الارض شرق في دمشق عند المنارة البيضاء ويتبع شيعه نبينا عليه السلام فلا يبقى احد من اهل الكذب لا يؤمن به ويكون الملة واحدة وهي ملة الاسلام ويتبع الامن حتى يرتفع الاسود مع الغنم والنمور مع البقر ويلعب الحيات مع الصبيان واستدكوا نزله بقوله تعالى وبكلم الناس في المهد وكلم قال المفسرون يكلم الناس حال كونه طفلاً قبل ان يرفع وكلملاً

بسم الله الرحمن الرحيم

بعد ان ينزل من السماء وفيه نظر لان الكمل اسم من جاوز سنه
الثلثين الى الاربعين وقد كان سنه عليه السلام علي ما قبل حين رفع
ثلاثا وثلاثين سنة فيكون في السنين الثلاثة التي بعد الثلثين كهلا
وبعد ان ينزل من السماء يكون سنه قد جاوز الالف فلا يصح
التفسير المم الا اذا جعل الكمل سماء من جاوز سنه الثلاثة
والثلثين الى احد وخمسين علي ما اختار بعضهم والزمان
الذي من عليه في السماء ساقط الاعتبار ثم يتويي الي يملك لدخا
شقي ذي خيال اي ذي فساد مشتق من الدجل وهو الشر كما قد
يخرج في آخر الزمان من ارض بالشرق يقال لها خراسان يتبعه
اناس ضيق الاعين عراض الوجوه كما بنا الحجاز المطرقه وهو
من اشراط الساعة لما روي خديفه بن اسد الغفاري ان النبي
صلى الله عليه وسلم طلع علينا ونحن نتذاكر فقال ما تذكرون قلنا
نذكر الساعة فقال لا نعلم مرحتي يروا قبلها عشايات وذكري
منها خروج الرجال وانما سمي بالمسيح لانه اعور ممسوح العين
لما روي عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه انه قال قام رسول
الله صلى الله عليه وسلم في الناس واثنى على الله تعالى بما هو
اهله ثم ذكر الرجال وقال انكم لا تذكروه وما من نبي الا وقد
انذر قومه به ولكني ساقول لكم فيه قولا لم يقله نبي انه
اعور والله تعالى ليس باعور وسمي به عيسى عليه السلام لانه
كان يمشي على الاعرج يعود بصيرا وقبل لانه كان اذا مشى يمشي قدما
الارض كرامات الولي بداهة نياهي ظهور امر خارق للعادة
مقبلة

كأن تنفوس

كرامات الولي بداهة نيا
لها كون فيهم اهل النوال

من قبل من يكون غارفا بالله تعالى وبصفاته حسب ما امكن
ومصداقا برسوله في جميع ما جاء به ومكبا على الطاعات ومواظبا
على الجمعة والجماعات ومجتنباً عن الشهوات ومرضا عن الشهوات
وان ظهرت من قبل بعض عوام المؤمنين في معونة لهم والافهم
استدراج لها كون اي لكرامات الولي ثبوت وتحقيق خلافا
للمعتنلة واي اسحق من اهل السنة لا يمانوا وجدته لما تميزت
عن محنة ولا يميز الولي عن النبي قلنا المعجزة تكون مع الخد
دون الكرامة والني مأمور بتبليغ الاحكام الالهية بخلاف
الولي والنبي يجب ان يعلم نبوته والولي يجوز ان يعلم ولايته
وجوز ان لا يعلم والدليل علي ثبوتها ما نقل عن كثير من الصحابة
رضي الله عنهم مثل رواية عمر رضي الله عنه على منبر المدينة
جيشة بنما وتوحين قال يا سارية الجبل تحذيرا وجديان
النبل بكتابه وشرب خالد السهم من غيران بفضله وطير ان
جعفر بن ابي طالب في الهواء وعن كثير من التابعين وكثير
من صالحى هذه الامة بحيث لا يجوز انكاره خصوصا الامر
المشترك ولبعد ثبوت الوقوع لا وجه لانكار كيف وقد
نطق الكتاب العزيز بظهوره من من بنت عمران واوريا
صاحب سليمان عليه السلام ولان افعال الخلق كلها مخلوقة
لله تعالى فجاز ان يظهر الخارق علي يد بعض الصالحين من عباده
فهم اي الايام عبر عن الفرد وهو الولي بضمير الجمع لما في قول
لا من الجنس من معنى الكثرة اهل السؤال اي المطا حيث بدوا

مطلوب فيه الفرق بين الولي والنبي

ولم يفضل ولا يقطر دهرًا
نبيًا أو رسولًا في انتحال

نفوسهم طرقات خالقم وخالقم اكرهم عما اكرهم ولم يفضل
ولي مر الاوتيا فقط دهرًا اي في زمن من الان زمان نبيًا أو رسولًا
في انتحال اي فيما اعطاهم الله تعالى من الرتبة العالية في الدنيا
والآخرة بل نبي واحد افضل من جميع الاوتيا لان الانسان
لا ينال مرتبة الولاية الا بعد طاعة الله ورسوله ولقوله
عليه السلام ما طلعت الشمس ولا غربت بعد النبيين والمرسلين
على احد افضل من اي بكر فهذا يدل على ان ابا بكر رضي الله عنه
افضل من كل من ليس بنبي وانه دون كل من هو نبي ولان
النبوة خلافة في الظاهر والباطن والولاية خلافة في الباطن
فقط ولا شك ان من اتصف بالخلافة في الظاهر والباطن افضل
من اتصف بها في الباطن فقط وللصديق اي لابي بكر رضي الله
عنه دحان جلي اي ظاهر على اصحاب من غير احتمال لقوله
تعالى لا يستوي منكم من اتقى من قبل الفتح وقاتل لم يعلمهما
الا ابو بكر رضي الله عنه ولقوله عليه السلام ما طلعت الشمس
ولا غربت بعد النبيين والمرسلين على احد افضل من اي بكر
ولقوله عليه السلام ما فضلكم ابو بكر بكثرة صلاته وصيامه
بل بشيء وقد في قلبه ولا جماع الصحابة رضي الله عنهم على خلافة
بعد النبي صلى الله عليه وسلم ولا يظن بهم انهم استخلفوا القسوة
مع وجود الفاضل والصديق من يؤمن عن نور في قلبه
من غير دليل من خارج او عند القول حتى وقع الله تعالى ذلك
القول في قلبه ثم آمن فذاك مؤمن لا صديق ولا غامر وق

وللصديق دحان جلي
على الاصحاب من غير احتمال

سوي قول الرسول عليه السلام
فان آمن من نظر او دليل خارج

وللغاروق دحان وفضل
علي عثمان ذي النورين عال

اي لعمر بن الخطاب يستمن به لفرقه بين الحق والباطل دحان
وفضل علي عثمان ذي النورين عال وعلى باقي الصحابة رضي
الله عنهم لقوله عليه السلام لو كان بعدي نبيًا لكان عمر بن الخطاب
نبيًا ولقوله عليه السلام اينما دار الحق دار عمر معه وفي
رواية اخري اينما دار الحق دار الحق معه ولقوله عليه السلام
ما طلعت الشمس ولا غربت بعد النبيين والمرسلين على رجل
افضل من اي بكر وعمر ولقوله عليه السلام انا اول من ينشق
عنه الارض ثرعن اي وعمر ولقوله عليه السلام اقتدوا
بالذين من بعدي اي بكر وعمر والما مور بالافتدال يكون
افضل من المقتدي به ولا مساويًا له وذي النورين حقا
نصب على المصدر اي احقه حقا كان خير من الكرار في صف
القتال اي من علي بن ابي طالب رضي الله عنه ومن باقي الصحابة
رضي الله عنهم لقوله عليه السلام عثمان اخي ورفيقي في الجنة
فان قيل قد قال عليه السلام لعلي رضي الله ايضا انت مني
بمنزلة هارون من موسى وكان هارون اخا لموسي
فلا يدل الحديث على كونه افضل من علي فلنا هارون
كان اخا لموسي من امه والنبي صلى الله عليه وسلم قال لعثمان
مطلقا والاخ اذا اطلق يراد به الاخ لا بوزن اولاد غالبا
وهو اقرب من الاخ لام والاقرب اليه عليه السلام
افضل من غيره خصوصا اذا ذكر انه رفيقه في الجنة
ولان عمر رضي الله عنه لما طعن جعل الامامة شوق بين

حقا كان خير
وذي النورين حقا
من الكرار في صف

اي

ستة نفر محض من الصحابة رضي الله عنهم فسكنوا فكان اجماعا
 منهم علي ان الستة افضل الصحابة بعد الشيخين واجمع خمسة
 الباقر بن علي البيعة مع عثمان وهذا دليل على كونه افضلهم
 وكان اجماعا منهم على انه افضل هذه الامة بعد الخلفين
 قبله وانما لقب بذي النورين لان النبي عليه السلام زوجته
 ابنته رقية فلما توفيته زوجته باقر كلثوم وقيل لكم به
 جمع القرآن وكان يختم في كل ليلة ختمه في ركعتين جمع
 للقرآن نور وختمه القرآن في كل ليلة نور آخر والكرار
 اي لعلي بن ابي طالب سمي به لكثرة كرهه وصوله على الكاظم
 بعد هذا اي بعد عثمان علي الاعيان اي على غيره من باقي الصحابة
 والامة طرا اي جميعا لا يتان اي لا يقال في تفضيلك اياه
 بعد عثمان على باقي الصحابة لان الصحابة رضي الله عنهم اجمعون
 علي ان الستة افضل الذين جعلهم رضي الله عنه الامة
 بينهم شورى عثمان وعلي ثم اجمعوا على خلافة عثمان قبله
 فكان هو افضل الصحابة بعد الشيخين وقالت الشيعة هو افضل
 الخلق بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم لقوله عليه السلام
 اللهم انني احب خلقك اليك يا كل معي هذا الطير فجاه على واكل معه
 الطير والاحب الي الله هو الافضل عند الله تعالى ولقوله عليه
 السلام لا عطين الراية غدا رجلا يحب الله ورسوله ويحبه
 الله ورسوله ومن احبه الله ورسوله فهو افضل عند الله
 تعالى قلنا روايتهم الحديث الاول غير صحيحة لان الرواية

وللكار فضل بعد هذا
 عبد الغنيار طرا او تبا

لا يقال في تفضيلك اياه
 بعد عثمان على باقي الصحابة

الصحيحة

الصحيحة اللهم انني احب الخلق الي وهو معارض مما روي
 عن عمر وابن العاص رضي الله عنه انه قال قلت للنبي صلى الله
 عليه وسلم اي الناس احب اليك قال عابسة قلت ومن الرجال
 قال ابوها قلت ثم من قال عمر والتاني لا يدل على افضلية
 علي من الخلفاء الثلاثة قبله لان لكل مؤمن نصيب من محبة
 الله كما اشار اليها الصادق عليه السلام بقوله ولكن فضلكم
 بشي وقر في قلبه ثم لا يعرف ذلك الا بالوحي ولا يعرف
 ممن يوحى اليه الا بالسمع منه واولي الناس بالسمع منه
 الخلازمون لحضرتة وهم الصحابة رضي الله عنهم وقد اجتمعوا
 على خلافتهم على هذا الترتيب فكان افضليتهم كذلك
 ولا يظن بهم انهم اجتمعوا على تقديم المفضول مع وجود
 الفاضل وترك الحق واتباع الباطل مع انصافهم بالامر
 بالمعروف والنهي عن المنكر وقمع الظالم ونصر المظلوم
 ولا يظن بعلي ايضا رضي الله عنه مع صلابته في الدين وشدة
 شكيمة على المبطلين انه انقاد وذل لمن كان علي الخطاء
 وصبر على الظلم والقمز كيف وقد قال لمن قال له يا خير الخلق
 بعد رسول الله ان عديت الي مثلها ضربت عنقك خير الخلق
 بعد رسول الله ابو بكر ثم عمر ثم عثمان وقال لا بنه محمد
 ابنا الحنفية افضل هذه الامة ابو بكر ثم عمر ثم عثمان حين قال
 له من افضل هذه الامة وفي رواية اخري قال له ابنه بعد
 ما قال عمر ثم انت يا ابت قال ما انا الا رجل من المسلمين والفضل

لا يدل على افضلية
 علي من الخلفاء الثلاثة قبله

الزحاح الخلال
 والصدقة في فضل علي الزهر

ابي لعابشة بنت ابي بكر رضي الله عنه الزحمان فاستمع علي الزهراء
 ابي علي فاطمة بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم في بعض الحلال
 ابي في بعض الخصايل كرواية الحديث ومعرفة الفقه والاحكام
 لقوله عليه السلام خذوا ثلثي دينكم من هذه الحجة اوقال ابو جعفر
 الاستر وشي فاطمة افضل تبعا للنبي صلى الله عليه وسلم وانما
 كانت اعبد نساء زمانها حتى قيل ان لسانها كان مشغولا بتلاوة
 القرآن والذكر وقلتها بالتفكير والتدبر في المعاني وعينها ^{عيناها} ^{فيها}
 بالبكاء من خشية الله تعالى وقد ماها بالتقيام الي الصلاة في الليل
 ويدها بعمل بيتها وخدمة زوجها في النهار وقال بعضهم لا تقل
 بالترجيح بل عايشة رضي الله عنها بعد خديجة الكبرى افضل
 نساء النبي صلى الله عليه وسلم وفاطمة افضل بناته وقال بعضهم
 لا يفضل احد بعد الخلفاء على غيره الا بديل وقال بعض الشافعية
 الاصح ان فضل اولاد الخلفاء كترتيب آبائهم الا اولاد فاطمة
 رضي الله عنها قائم بفضلوهم على اولاد ابي بكر وعمر وعثمان بنهم
 من النبي صلى الله عليه وسلم وقبه نظر لانه لو كان كذلك لكان
 ينبغي ان يكون اولاد عثمان افضل من اولاد ابي بكر وعمر لقرتهم
 من النبي صلى الله عليه وسلم ولم ينقل ذلك عن احد من العلماء
 بل فضل اولاد فاطمة رضي الله عنها على اولاد باقي الصحابة
 رضي الله عنهم بالتقوى فكل من كان منهم اتقى كان افضل قريبا
 كان او غير قريب هو الصحيح والله اعلم ولم يبلغني يزيد بعد موت
 لقوله عليه السلام لا تلعنوا اهل قبلتكم واهل القبلة
 فلا

وقد سئل

لم يأت في هذا الخبر ما يدل على تفضيل علي بن ابي طالب
 ولما يأت في هذا الخبر ما يدل على تفضيل علي بن ابي طالب
 سوى المذكور في الخبر

فلا يخرج بافعاله القبيحة عن ان يكون من اهلها الا يترى ان النبي
 صلى الله عليه وسلم قبل اسلام الوحيين بعد قتل حمزة رضي الله
 عنه قاولي ان يبقى المسلم علي اسلامه بعد الفعل ما لم يوجد
 منه ما يدل على ارتداده وانما فون مع انه غير منصرف للعلمية
 ووزن الفعل لصدر ورق الشعر والتسوية في موت يدلي
 من المضاف اليه بعد موت يزيد ولا يلغنه سوى المكثاري
 الاغراء فان ابي سوي المكثري في التحريض المجاوز عن الحد
 فان قيل قد قال الله تعالى ان الذين يؤذون الله ورسوله
 لعنهم الله في الدنيا والاخرة ويزيد اذي رسول الله بقتل
 ولده الحسين فيستحق اللعن قلنا هذه الآية نزلت
 في عبد الله بن ابي بن سلول واصحابه حين رموا عابشة
 امر المؤمنين رضي الله عنها باليهتان العظيم وكانوا منافقين
 فاستحقوا اللعن ويزيد ان اراد بصيب الحرعد على اس
 الحسين رضي الله عنه وبالضرب على اسنانه بالقضيب
 بعد القتل بفض النبي صلى الله عليه وسلم فانه يكفر ويستحق
 اللعن والله تعالى اعلم وايمان المقلد وهو الذي يقبل الغير
 من غير دليل ذوا اعتبار اي معتبر وصحيح عند اكثر العلماء
 فان من نشأ على شاطئ جبل ولم تبلغ الدعوة ولم يتفكر
 في خلق السموات والارض ولا في خلق نفسه اذا اخبره
 مخبر عن ذات الله تعالى وصفاته ووحدايته وعن
 رسوله وظهور الخوارق للعادة علي يده وجميع ما جاء به

وبما ان المقلد ذوا اعتبار
 بانواع الدلائل كالنص
 بانواع الدلائل كالنص
 بانواع الدلائل كالنص

من الغرائب مما يجب اعتقاده وصدقه في جميع ذلك واعتقده
من غير تفكير وتأمل صح إيمانه لأنواع الدلائل كالنص ان
اي لقيام الدلائل من العقل والنقل على صحة ما الاول فلانه
ترك الباطل والنقاد لتقابل الحق واما الثاني فلان النبي صلى الله
عليه وسلم والخلفاء الراشدين بعده كانوا ائمة ومن اتى
بالشهادتين وصدق الرسول في جميع ما جاء به مؤسسا وموذهبا
ابي حنيفة والائمة الثلاثة والاراعي والثوري وكثير من المتكلمين
وقال ابو الحسن الاشعري لا يقبل إيمانه ما لم يعتقد كليا يجب
اعتقاده عن دليل عقلي وان لم يمكنه التفسير عنه بلسانه
ولكن يكون قادرا على رد ما يرد عليه من الشبهة بقاية وقالت
المعتزلة لا يحكم باسلامه ما لم يعرف كلاما يجب اعتقاده عن دليل
عقلي ويقدر على محادة الخصوم ودفع كل شبهة ترد عليه
بلسانه ولكن لا يقال بأنه كاف وقال ابو هاشم منهم يقال بأنه كاف
لان العلم نوعان ضروري واستدلالي لثالث لهما والاعتقاد
ليس بضروري اتنا فافكان استدلاليا فالمفكر اذا لم يعلم
وحدانية صانعه وقدمه وحدث العلم وثبوت رسالته
نبيته بالدليل لا يكون علما بالتصديق وان وجد الا ان يطلق
التصديق ما لم يكن مبينا على دليل لا يكون إيمانا فلاته
لا يامن من ان يكون محذوعا او ملبسا عليه فاذا فما اعتقده
بالدليل العقلي فقد آمن من الوقوع في الشبهة فصح إيمانه
قلنا لو لم يصح إيمانه لكان النبي صلى الله عليه وسلم واصحابه

والشك في
الاعتقاد
بأنه كاف
في العلم
بأنه كاف
في العلم
بأنه كاف

منه

من بعده يعلمون من اتى بالشهادتين وصدق الرسول في جميع
ما جاء به الدلائل العقلية مقدار ما يصوبه مستدلا ولم يتقبل
ذلك عنهم فعلم ان ذلك ليس بشرط لصحة إيمانه بل من اتى
بالشهادتين وصدق الرسول في جميع ما جاء به وعلم حقيقة
ذلك فقد صح إيمانه واما اذا لم يعلم حقيقته بل قال قلت هذا
القول كما قال ولم ادر ما قلت احق هو ام باطل فهذا التقليد
غير معتبر اتفاقا لانه آمن من غير علم وهو شرط لقوله تعالى
فاعلم انه لا اله الا الله وانما شبه الدلائل بالنص وهو السوف
لان الدلائل يقطع بها خصومة الخصوم وشبهة المبطلين
كما يقطع بالنصال جوا بالمخار بين ورقا بالمخالفين وما عذر
لذي عقل بالغ او غير بالغ بحمل خلاف الاسفل ومبي الارضون
والاعاقي وهو السموات اي من لم تبلغه الدعوة يجب عليه
الاستدلال على وجود الصانع تعالى وواحد نيته ولا يكون
معذورا في ترك الاستدلال اذا كان عاقلا وان لم يكن بالغا
عند ابي منصور لما تريد وبعض مشايخ العراقي لان الوجوب
عليه باعتبار عقله والصبي اذا كان عاقلا كان كالبالغ في وجوب
اليمان واما يفرق بينهما في ضعف البنية وقتها وذلك يظهر
في عمل الاركان لا فيما يتعلق بالحنان فلو كان بالفادومات
كافرا عند مولاه وعند ابي حنيفة رضي الله عنه في رواية
لانه لم يؤمن مع وجود الدلائل الظاهرة الدالة على وجوب
الصانع وفي رواية اخري عنه يكون معذورا وهو مذهب الاشعري

صحة زك

منه
وما عذر
لذي عقل
بحمل
بخلق
الاسفل
والاعمال

منه

فان عنده لا حجب الاحكام المتعلقة بالتكليف كالإيمان وغيره
 الاعلى الكلف ولا يحرم عليه شيء بالعقل وان جاز ان يعرف به
 حسن بعض الاشياء وقبحه بل يتعلق الوجوب والحرمه بالسمع
 بدليل قوله تعالى وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا فقد
 نفى التعذيب قبل بعثته الرسل فلو وجب شيء او حرم بوجود
 العقل لعذب بالترك لكن الامر وهو البعثة منتف قبل
 البعثة بالآية فينتفي ما زومه وهو الوجوب عقلا قلنا
 المنفى بالآية عن تاركه العذاب قبل بعثته الرسل هو المشرع
 كالصلاة والزكاة وغيرهما لعدم اهتداء العقل الي وجوبها
 وكيفية عملها قبل البعثة واما الايمان بوحدة ائمة الله
 تعالى فان الدلائل على وجود الصانع ووحدة ائمة موجوده
 ومعرفة العاقل صانعه عند رؤيه اثار صنعته ممكن فحجب
 عليه الاستدلال فلو وجد فرصة وتمكن من الاستدلال
 ولديستدل ومات لم يكن معذورا وذكر بعضهم ان الوجوب
 هنا ليس ما يعاقب تاركه وثابت فاعله اذ لا يعرف ذلك الا بالسمع
 بل ان استدلال وامن استحق نوع مدح وان ترك الاستدلال
 استحق نوع ذم وهذا مشكل لان من استدلال بعقله واهتد
 الي خالفه وافتر بوحدة ائمة كيف لا يستحق الثواب واي فرق
 بينه وبين من آمن بعد بلوغ الدعوة ثم مات قبل ان يتمكن
 من اداء العبادات فانه من اهل الجنة بلا خلاف لشدة قربة
 والله تعالى اعلم وما ايمان شخص حال باين حال سمكات
 الموت

وما ايمان شخص حال باين
 بمقبول لاقتبال

ثم السطور في الفتاوى انه توبة البس مقبولة دون ايمان بالشئ لان الكافر اجنبي غير عارف بالله تعالى وابتداء ايمانا
 وعرفانا والاسبق عارف وحاله حال البقاء والبقاء اسهل من الابتداء والدليل على قبولها مطلق اطلاق قوله
 وهو الذي يقبل التوبة عن عباده

الموت عند رؤيه مكانه في الجنة او في النار لان العبد يرى مكانه
 في ذلك الوقت لما روي عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال
 ان العبد لن يموت حتى يرى موضعه في الجنة او في النار بمقبول
 لفقد الامتثال اي لفقد الايمان بالما مور به من اختياره لقوله
 تعالى فلم يك ينفعهم ايمانهم لما رأوا بأسنا بخلاف توبة العباس
 فانما مقبولة بعد صحة ايمانه لما روي عن ابن عمر رضي الله عنهما
 انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يقبل توبة المؤمن
 ما لم يفرغ غيابه ما لم يبلغ روحه الحلقوم وقبحه اشارة الي انه
 لا يقبل توبته بعد الفرغ ولا من شرط صحة التوبة العزم
 على ترك الذنب الذي ارتكبه مع رجاء القدره عليه ففي حالة
 الفرغ ينقطع رجاءه من فعله ويكون تركه للغير عنه
 لا للاقلاع مع القدره عليه فلا يقبل وما افعال خير
 في حساب من قبيل اضافة الشئ الي نفسه اي افعال هي خير سبب
 من الايمان مفروض الوصال يعني ان الاعمال الصالحة كالصلاة
 والذكوة وغيرها من الفرائض ليست من الايمان بل الايمان
 عبادة عن قصد بق ما جاء به الرسول بالقلب والاقدار به
 باللسان لا غير والاعمال الصالحة خارجة عنه عندنا لان
 الله تعالى عطف الذين آمنوا وعملوا الصالحات على الذين آمنوا
 في قوله تعالى ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات هم خير
 وبسمى من امن به وبرسوله من غير ان يذكر له عملا اخر صدقنا
 وشهدنا ووعده بالاجر والنور في قوله تعالى ان الذين آمنوا

وما افعال خير في حساب
 من الايمان مفروض الوصال

ولا يقضي بكفر وارتداد ، بعمر او بقتل واختزال .

ورسوله اوليك هم الصديقون والشهداء عند ربهم لهم اجرهم
ونورهم ولان النبي صلى الله عليه وسلم لما ساله جبريل عليه السلام
عن الايمان قال ان تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم
الآخر والقدر خيره وشره من الله تعالى ولم يزد علي ذلك فلو كان
للايمان جزاء وساء ما ذكر لما اقتصر عليه ولا من آمن بجميع ما يجب
للايمان به واقترب لسانه ثمرات قبل ان يتمكن من العمل مات مؤمناً
بالاجماع كسحرة فدعون فلو كان افعال الخير من الايمان لما صح
ايمانهم وقالت المعتزلة جميع افعال من الايمان لقوله عليه السلام
الايمان بضع وسبعون شعباً افضلها قول لا اله الا الله وادنا
اماطة الاذي عن الطريق جعل الايمان عبارة عن مجموع امور
تبلغ العدد المذكور فما لم يوجد ذلك الامور كلها لم يوجد
الايمان لغوات الكل بغوات الجزئ قلنا قد قيل ان الواو اي شك في قول
هذا الحديث ولم يدبر اقال الشارع بضعاً وسبعين او بضعاً
وستين وهو يدل علي شبهة في الحديث وعلي تقدير صحته
فقد جعل عليه السلام هذه الامور شعب الايمان وشعب الشئ
خارج عنه فيكون التقدير بلفظ الشعب دليلاً ظاهراً
علي ان ما وراء التصديق خارج عن اصل الايمان والدليل عليه
ان اماطة الاذي عدد منها وثبت لها بعد مؤمناً بالاجماع وقال
اهل الحديث العمل بالاركان من الايمان فالايان عندهم اقرب
باللسان وتصديق بالقلب وعمل بالاركان وحكي مثله عن مالك
والشافعي والاوزاعي رضي الله عنهم لان الله تعالى اطلق الايمان
واراد به

الخبر

من تركها

واناد به الصلاة في قوله تعالى وما كان الله لبيضيع ايمانكم
اي صلاتكم الي بيت المقدس فلو لم يكن الصلاة من الايمان لما
اطلقة عليها قلنا يجوز ان يراد بالايمان ما وضع الايمان له
وهو التصديق بالقلب وهو اولي لانه حقيقة فيه دون الصلاة
وحمل اللفظ علي حقيقته اولي ما امكن او نقول ان المراد من الايمان
او الصلاة ثوابهما ويكون التقدير وما كان الله لبيضيع ثواب
ايمانكم الصلاة الي بيت المقدس و ثواب صلاتكم و ثواب
اعتقاد حقيقة الصلاة اكثر من ثواب فعل الصلاة فحمل عليه
اولي ولا يقضي بكفر وارتداد واختزال اي غضب مال الغير
واكل الحرام بمعنى ان من تكبر الكبيبة دون الكفر لا يكون كافراً
عندنا وان مات عن غير توبة وعند الخوارج يكون كافراً
ويخلد في النار لقوله تعالى ومن يقتل مؤمناً متعمداً فجزاؤه
جحيمه خالد ما يخلد في النار الا الكفار قلنا نزلت في حق
من يستحل قتل المؤمن والخلود قد يعتبر به عن طول الزمان
كما ذهب اليه ابن عباس رضي الله عنهما وعند المعتزلة يخرج
من الايمان ولا يدخل في الكفر وان مات بعد التوبة يدخل في
في حير الايمان وان مات قبلها مات كافراً ويخلد في النار كما
قالت الخوارج اما خروجه عن الايمان فلان بادنكا بالمعصية
قد ترك بعض الطاعات التي هي من الايمان وتارك بعض الايمان
لا يكون مؤمناً لغوات الكل بغوات الجزئ ويؤيد ذلك قوله
عليه السلام لا ير في الزاني حين يزني وهو مؤمن واما عدم دخوله

اي لا يقال بان المسلم بكفر وارتداد واختزال
بغير ايمان من قبله

مطلوب
هو ما ان
الكفر لا يكون
الا بارتداد واختزال

ولا يحكم بكفر حال سكر ، بما يهدي ويلغو بارتحال ،

في الكفر فلعدم انكاره الصانع قلنا هذا ايضا محمول على المستحيل بل
 قوله عليه السلام لا يبي ذم من قال لا اله الا الله دخل الجنة وان
 وان سرق وبذل قوله تعالى يا ايها الذين آمنوا كتب عليكم القضا
 في القتلى سبعة من تكب الكبيرة وهي القتل الذي يوجب القضا
 مؤثما فلو خرج من الايمان بارتكاب الكبيرة لماسماه مؤثما وقوله
 عليه السلام شفاعتي لاهل الكبائر من امي فلو خرج من الايمان
 لما وعده بما لا انبياء لا يشفعون للكفار لقوله تعالى ما كان للنبي
 والذين آمنوا ان يستغفروا للمشركين ولو كانوا اولي قربى ولا ان
 امراته لا تبين منه ويدفن في مقابر المسلمين اتفقا فلو خرج
 لبات منه ودفن في غير مقابر المسلمين اتفقا فلو خرج من دينه
 اي عن دين الاسلام والعباد بالله تعالى بعد دهره في بعد مدة
 ولو عند فراق الدنيا يصير عن دين حق وهو دين الاسلام ذا
 انسلان اي يصير منسللا وخارجا عن ملّة الاسلام في الحال
 لغوات ركن الايمان وهو التصديق لانه عبارة عن عقد القلب
 على الايمان مع نية الثبات عليه وقد فات ولغظ الكفر غير اعتقاد
 اي التلغظ بكلمة الكفر من غير ان يعتقده قال بعضهم لا يكون
 كفر لعدم القصد وقال بعضهم يكون كفرا ان كان بطوع لان
 التلغظ بكلمة الكفر طوعا وان لم يعتقده استخفاف بالدين
 والاستخفاف بالدين كفر رد دين باعتراف ان اي ارتداد عن
 دين الاسلام في غفلة واما اذا اراد ان يتكلم بكلام فسبق
 لسانه الى التلغظ بكلمة الكفر او خطب بiale وهو كاره له او اكره
 عليه

ومن يوارث اد ابعده وهي
 مصر عن دين حق

وامن الكفر من غير اعتقاد
 بطوع رد دين باعتراف

بأنه قد التلغظ بكلمة الكفر من غير ان يعتقده
 لا يكون كفرا عند البعض وعند البعض
 كونه ان كان بالخط

عليه بقتل او ذهاب عضو ونحوهما لا يكفر اتفقا لقوله تعالى
 الامن اكره وقلبه مطمئن بالايمان ولقوله عليه السلام لعهد
 رضي الله عنه حين اكره علي الكفر ان عاد واعده ولا يحكم بكفر
 حال سكر اي السكران اذا تكلم بكلام الكفر لا يكون كافرا بما يهدي
 اي يهدي يانه في الكلام ويلغو اي يلغو فيه بارتحال اي بالبدنية
 من غير توقف وتكر في عواقب الامور استحسانا والقياس
 ان يكفى لتلفظه بكلام الكفر حال كونه مخاطبا ولهذا يقع
 طلاقه ويصح عقاقه وبيعه وشراؤه وجه الاستحسان
 انه لم يقصد الكفر ولم يعتقده مع حصول نوع خلل في العقل
 ولقوله تعالى يا ايها الذين آمنوا لا تقربوا الصلاة وانتم سكارى
 ستم اسم مؤمنين حال سكرهم والتسكران قلما يسلم من التلفظ
 بكلام الكفر حال سكره فلا يكفر وذكر بعضهم ان كان السكران
 يعرف الارض من السماء والرجل من المرأة يكفر وان كان لا يعرف
 لا يكفر وما المعلوم مرئيا وشيا اي المعلوم الذي سيوجد
 لا يتعلق بروية الله تعالى ولا يضاف اليها عندنا خلافا
 للسالمية والمقنعة فاقم قالوا بانه يتعلق بهما واحتجوا على
 ان الروية صفة الله تعالى كسابر صفاته فلو لم يكن المعلوم
 مرئيا له كان في بعض صفاته نوع قصور وهو منزه
 عنه ان يكون كذلك قلنا العلة المجوزة للروية الوجود في
 الشاهد فاذا الفد من العلة ينبغي ان يعدم الروية مطلقا
 والصفة لعدم اضافة الجمع بين الضدين اليها مع انهم قالوا بان

مطلوب السكران اذا تكلم بكلام الكفر حال سكره

تفسير

وما المعلوم مرئيا وشيا
 ليقفه روح في عين

بأنه قد التلغظ بكلمة الكفر من غير ان يعتقده
 لا يكون كفرا عند البعض وعند البعض
 كونه ان كان بالخط

المعدوم الذي يستحيل وجوده والذي لا يوجد أصلاً لا يتعلق
 بالرؤية ولا تفأوت بين المعدوم والذي سيوجد وبين المعدوم
 الذي لا يوجد أصلاً في العدم ولا يقال شيء خلافاً للمعتزلة
 فانهم قالوا يقال له شيء لا طلاق الله تعالى لفظ الشيء على زلزلة
 الساعة قبل وجودها في قوله تعالى ان زلزلة الساعة شيء عظيم
 قلنا اطلقه عليها مجازاً باعتبار ما يؤيد وهذا القول تعالى أنك
 ميت وأنهم ميتون وكفر له عليه السلام لقنوا أمواتكم اطلق عليهم
 لفظ الموتى قبل ان يحل بهم الموت مجازاً فكذلك المعدوم الذي
 سيوجد يطلق عليه لفظ الشيء قبل وجوده مجازاً لا حقيقة
 والكلام في اطلاق لفظ الشيء عليه حقيقة لا مجازاً لفقه لاح
 اي ظهر في عين الهلالية اي في التبرك بعد وجوده فانه لما كان
 غائباً لم يكن مرئياً فلما طلع وجد رؤي وبورك به فكذلك
 المعدوم الذي سيوجد غير مرئي قبل وجوده فاذا وجد
 رؤي واطلق عليه لفظ الشيء فكان علة الرؤية والشيئية
 الوجودية لما لم يكن موجوداً لا يكون مرئياً ولا يطلق عليه
 لفظ الشيء والله تعالى اعلم وغير ان الممكن لا كشيء مع التكوين
 اعلم ان التكوين الذي هو التخليق صفة قديمة قائمة بذاته
 الله تعالى كسابر صفاته والممكن الذي هو المخلوق حادث
 وهو غير التكوين وزعم الاشعري وجميع من كمالها ان
 وعامة المعتزلة ان التكوين عين الممكن وهو حادث لانه
 تعالى اخلق الخلق الذي هو التكوين على المخلوق الذي هو الممكن

وغير الممكن لا كشيء
 مع التكوين هذه لا كشيء
 شذوذ

في عدة مواضع منها قوله تعالى هذا خلق الله فأروني ماذا
 خلق الذين من دونه وقوله تعالى ان من يبدؤا الخلق ثم يعيده
 وقوله يخلقكم في بطون امما تكمر خلقاً من بعد خلق قلنا
 اطلقه عليه بطريق المجاز من قبيل اطلاق السبب على مسببه
 فلو كانا شيئاً واحداً لزم اتحاد الشيء واثره وهو غير جائز ولو كان
 حادثاً فان حدث بتكوين آخر لزم التسلسل وان حدث
 بغير تكوين لزم تقطيل الصانع وحدوث الحادث بنفسه
 وكلاهما باطل فان قالوا اذا قلتم بان التكوين قديم والممكن
 اثره يلزم قد مر الممكن ايضاً لان التكوين علة تامة للممكن
 على ذكرتم وتختلف المعلوم عن علته التامة غير جائز ان التكوين
 ولا ممكن كالضرب ولا مضى وبب والقتل ولا مقتول قلنا
 لا نسلم ان قد مر التكوين يستلزم قد مر الممكن لان ما يتعلق
 تكونه بالتكوين حادث ضروري واذا كان حادثاً امتنع
 ان يكون قديماً وما يتعلق به الحادث يجب ان يكون قديماً
 ولا يلزم من وجود القديم ابتداء الحادث اذ الحادث ما يتعلق
 وجوده بغيره والتكوين وان كان علة تامة لوجود الممكن
 لا بد لا يجاد من تعلقه به فما لم يتعلق به لم يوجد والتعلق
 حادث على ان التكوين في الازل لم يكن ليكون العالم موجوداً
 به في الازل بل التكوين ليكون العالم موجوداً ومكوناً به
 عند تعلقه به بخلاف الضرب وغويفانه عرض لا يتصور
 بقاؤه الي وقت وجود المضروب فلا يقاس على معنى قديم

بذاته تعالى متى تعلّق بالمكونات حدّثت وتكوّنت ومتى لم تتعلّق
 لم تحدّث ولم تتكوّن **فإن قالوا** إذا كان المخلوق موجوداً
 بالخلق كان بمعنى القدرة فيكون الله تعالى قدس تبارك وتعالى
 مفيداً لآثار القدرة الواحدة شاملة لجميع المقدورات فلا فائدة
 في إثبات قدر آخر قلنا وجود الخلق ليس بالقدرة بل بالاجتماع
 فلو كان بالقدرة لوقعت الغيبة عن الخلق **ولما صح وصفه**
 نفسه بالخالفية بطل ما به القديم **وخلال خطاب كن** عن الفائدة
 مع أن الاستغري يقول بأن وجود العالم خطاب كن **وهو الذي**
 وخطاب كن كناية عن التكرين وهو غير المكوّن ضروري كون
 الموجد للشيء غيره فكان قابلاً بقدرة التكرين وحدوث المكوّن
 وبكونهما غيرين وهو تناقض منه **خذه** أي خذ هذا الدليل
 الواضح لا كتمان أي لا كتمان عيني فذلك حتى نريد نوره لتقرّر
 بين قدر المكوّن وحدوث المكوّن وإن السحت أي الحرام يرف
 عند أهل السنة والجماعة مثل حل أي مثل الحلال وعند
 المعتزلة ليس برزق وهذا الخلاف مبني على تفسير الرزق
 فعندنا هو عبارة عن الغذاء فما قدر غذاء لشخص لا يكون
 غذاء لغيره وما قدر غذاء لغيره لا يكون غذاء له **وعند** هم
 الذين ما يكون مملوكاً أعم من أن يكون غذاء أو غيره وهو
 فاسد لأنه يؤدّي إلى خلف وعد الله تعالى في قوله **وَمَا مِنْ**
 دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ إِلَّا عَلَى اللَّهِ رِزْقُهَا **والدواب لا يتصور لها**
 الملك لعدم الأسباب المشروعة للملك وهي لاكتساب
 درهما

عند
 حكمة من يشترط حل
 وإن السحت رزق
 وإن يكره تعالى كل قال

وإنما يأكل الإنسان في جميع عمره الحرام ولا يقال بأنه لم يأكل رزق
 الله تعالى فإن قيل إذا كان الحرام رزقاً لله تعالى مثل الحلال
 فلم يعاقب العبد على أكله قلنا بناء على مباشرة سببه وقصده
 واختياره لذلك فإن الله تعالى وعد الرزق مطلقاً وأمر العبد
 أن يطلبه من وجه الحلال لقوله تعالى **كلوا مما في الأرض حلالاً**
طيباً فإذا طلبه بحرمة ومراه من غير ذلك الوجه وصل إليه
 وعوقب على سوء اختياره وإن يكره مقالي أي وإن ذكره قول في
 هذا المقام **كل قال** أي كل عدو ومبغض كما لمعتزلة وفي الأجداث
 أي في القبور وفي بطن السباع وقعر البحار عن توحيد ربي
 متعلّق بقوله **سَيَبْلِي** كل شخص **ذاق** أي عن غير الآدميين
بالسؤال أي بسؤال منكرونيك ومما ملك أن أسود إن أذرقان
 يسئلانه عن ربه ودينه ونبيه **لماد** أي البراءة بن عازب وفي
 الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال **يَأْتِي الْمَيِّتَ مَلَكَانِ**
أَسْوَدَانِ **أذرقان** يجلسانه ويقولان له **مَنْ رَبُّكَ** فيقول المؤمن
 ربي الله فيقولان له **وَمَا دِينُكَ** فيقول الإسلام فيقولان له
 ما هذا الرجل الذي بعث فيكم فيقول هو رسول الله فيقولان
 له **وَمَا بَدَرُكَ** فيقول قرأت كتاب الله وأمنت به فينادي
 مناد من السماء **ان صدق عبدي** فأفرشوا له من الجنة والبسوا
 من الجنة وافتحوا له باباً إلى الجنة فيأتيه من روحها وطيبها
 ويخرج له في قبره مد بصره **وأما الكافر والمنافق** فيقولان
 له **مَنْ رَبُّكَ** فيقول هاهاهاه لا أدري فيقولان له **وَمَا دِينُكَ**

من
 عن
 في الأجداث
 عن توحيد ربي
 بالسؤال
 سبلي كل شخص

وَالْكَفَّارِ وَالْإِنْسَانِ بَعْضًا عَذَابِ الْقَبْرِ مِنْ سُوءِ الْفِعَالِ

فيقول هاه هاه لادري فيقول ان له ما هذا الرجل الذي بعث
فيكم فيقول هاه هاه لادري فينادي من السماء ان كذب
فافر شواله من النار والبسوه من النار وافتحوا له بابا الى النار
فيا تبه من حره وسمومها ويضيق عليه قبره حتى تختلف
املاعه ثم يقبض له سبعون نقيبا وان واحد منها تفتح
في الارض ما انبت شيئا ما بقيت الدنيا فتمت شهته وتخذ شه
حتى يفيض به الى الحساب وقالت الجهمية وبعض المعتزلة لا يسأل
الميت في قبره عن شيء مما ذكر لان السؤال ممن لا حياة له ولا فهم كما
كالسؤال من الحجر والدليل عليه قوله تعالى وما انت بمسمع
من في القبور قلنا ان الله تعالى قادر على ان يخلق فيه روحا
من الحياة بحيث يعقل السؤال ويقدر على الجواب وما في الاية
من عدم الاسماع فمحمول على ما اذا لم يخلق فيهم الحياة والسمع
واما اذا خلق اسمعهم النبي والملائكة عليهم السلام كيف وقد
اخبر الصادق عليه السلام عن سؤال الملائكة من الميت
وجوابه لهم وما قاله بعض السلفاء انا وضعنا الدرع على صدر
الميت وكانت محالما في الغد باطل لان القادر على اجابته قادر
على امساك الدرة على صدره وقوله سبيلي كل شخص بالسؤال
يدل على الانبياء والاطفال يسألون ايضا في القبر لان كل
توجب الاحاطة على سبيل الافراد والاصح ان الانبياء لا يسألون
لان غير النبي يسأل عن النبي فكيف يسأل هو عن نفسه وقد
يسأل عن تبليغ ما انزل اليهم وقبل يسألون عزائمهم على

ماذا

ماذا تركوهم والاطفال يسألون عن الميتات الاول ولا يسألون
عما يسأل عنه المكلفون والكفار في جميعهم والفساق بَعْضًا
اي لبعضهم عذاب القبر على ارجاسهم او على ابدانهم او على ابدانهم
وارجاسهم على خلاف فيه من سوء الفعالات اي من سوء
ما فعلوه من الكفر وقبح ما ارتكبوه من المعاصي لقوله تعالى
ولنذيقنهم من العذاب الادنى في ذون العذاب الاكبر قبل المراد
من العذاب الادنى في عذاب القبر ومن الاكبر عذاب يوم القيمة
ولقوله عليه السلام ان الميت ليُعَذَّب ببكاء اهله وقالت
المعتزلة لا عذاب على احد في القبر لان تعذيب من لا حيوة له
غير معقول لانه يشعور بالعذاب فصار كتعذيب الجحاد
قلنا يجوز ان يخلق الله تعالى في جميع اجزائه وفي بعض
او في التراب الذي بقي اثار فيه نوعا من الحيوة بقدر ما يكف
بما المراد عذاب اولدة الضعيف كيف وقد دلت الآية الدرية
والحديث النبوي عليه حساب الناس على اقوالهم وافعالهم
بعد البعث حق اي واقع لقوله تعالى اقترَبَ لِلنَّاسِ حِسَابُهُمْ
وَهُمْ فِي غَفْلَةٍ مُمْرِضُونَ وقوله عليه السلام ان يزول قدم
عبد يوم القيمة حتى يسأل عن اربع عن عمره فيما افناه وعن
شبابه فيما ابلاه وعن ماله من اين اكتسبه وفيما اذا انفق
وعن علمه ماذا عمل به وقالت المعتزلة لا يحاسب العبد يوم
القيمة على شيء لان المقصود من الحساب معرفة المحسوب والله
تعالى يعلم جميع ما يفعله العبد او يقول او يؤسوس به نفسه

معرفة من عذاب القبر
من عذاب القبر
من عذاب القبر

ماذا تركوهم
ماذا تركوهم
ماذا تركوهم

ماذا تركوهم
ماذا تركوهم
ماذا تركوهم

ماذا تركوهم
ماذا تركوهم
ماذا تركوهم

فلا فائدة فيه قلنا انما المقصود من ذلك على الغائبة
ولو كان بطريق الاجمان وهذا الغائبة ظهور العدل للعبد
اذا عوقب والعفو اذا حوسب وهذا مفقود عند ترك الحما
فكوتوا بالحق عز و بان هذا جزء شرط محذوف والآباء
للمصاحبة تقديره اذا كان الحساب كائناً لا محالة فكونوا
مصاحبين للنجيب عن الوقوع في الآثام كيلا تقعوا في الهما
و يعطى الكتب يوم القيمة وهي التي كتبتها الملائكة ايام حيوة
الانسان خيراً كان او شراً لقوله تعالى وان عليكم لحافظين
كراما كاتبين بعضا نحو محمدي يعطى بعض الناس كتابه يمينه
لقوله تعالى فاما من اوتي به يمينه وهو المومنون فسوف
يحاسب حساباً يسيراً ويتقلب الى اهله مسروراً وبعضا
نحو طهر والشيطان اي ويعطى بعضهم كتابه من وراء ظهره
وبعضهم بشماله لقوله تعالى واما من اوتي كتابه وراء ظهره
وهو الكافر والمنافق فسوف يدعو شورا ويصلى سعيراً
وقوله تعالى واما من اوتي كتابه بشماله فيقول يا ليتني لم اوت
كتابيه ولما ادر ما حسابه وحق وزن اعمال اي وزن
اعمال العباد من الخير والشر يوم القيمة ليعلم العبد راجح
منها من المرجوح كائناً لا محالة لقوله تعالى ونضع الموازين
القسط ليوم القيمة فلا تظلم نفس شيئاً وان كان مثقال حبة
من خرد لآتينا بما وكفى بنا حاسبين وترعت المعتزلة
ان الاعمال اعراض لا يمكن وزنها لانها لا تصرف بالتقل
والخفة

ويعطى الكتب بعضا نحو محمدي
وبعضا نحو طهر والشيطان

شبهه

وحق وزن اعمال وجرى
على متن القسط لا القسط

والخفة وما كان كذلك يستحيل وزنه ولا ان الغرض من وزن الشئ
العلم بمقداره ومقادير الاعمال معلومة لله تعالى فلا فائدة
في وزنها قلنا لما دل الدليل القطعي على ثبوته وجبا اعتقاده
وان جهلت كقيته وقد ورد في الحديث ان كنت الاعمال
هي التي توزن لانفس الاعمال في لا اشكال وقيل ان الله تعالى
يجعل الحسنات اجراً ما نورا نية والسيئات ظلمات فتنوزن
تلك الاجرام لا الاعراض ويجوز ان يكون الغرض من وزنها
على تقدير ان يكون افعال الله تعالى معللة بالفرض حصول العلم
للعبد ليقف على قصوره وفضل الرب عليه ان تجاوز وعده
ان عاقبه وجرى على متن الصراط اي مردود على الصراط وهو حسن
محمد ود علي ظهر حصن ارق من الشعر واحدة من السيف يمر عليه
الخلايق اجمعون فاما المومنون فمنهم من يمر عليه كالبرق
اللامع ومنهم من يمر عليه كالجواد المسرع وكالما شرب كالنملة
يدب دبا على قدر تفاوت درجاتهم اعمالهم واما الكفار
والمنافقون فتزل اقدامهم او يتزلزل بهم الجسر فيقعوا
في النار بل لا هتبان اي بلا وقوف واستتاع عن المروء
والوقوع في النار كايين وواقع ايضا وقد انكره بعض المعتزلة
وجميع الروافض وقالوا ان من اثبتته فقد وصفه بأنه
ادق من الشعر واحد من السيف وما هذا وصفه لا يمكن
المردود عليه وعلى تقدير امكانه فيه فغريب المومنون ولا عذاب
عليه يوم القيمة قلنا يجوز ان يسبغ الله تعالى على المومنون وغيرهم

كما من غير تعذيب ولين المدور عليه باصعب من الصعود الى
 السماء وقد امكن ذلك بمعونة الله تعالى لبعض الخلق كالملائكة
 وبعض الانبياء كعيسى وادريس عليهم السلام وسهل
 عليهم ذلك فالمرور على الصراط اسهل وارجو شفاعته
 اهل خير كالانبياء والاولياء والعلماء عندنا اصحاب الكبار
 كالجبال اي طرقتهم الكبيرة من الذنوب لقوله تعالى من قال الذي
 يستغفر عنده الا باذنه وقوله تعالى ولا يستغفرون الا من ارضى
 والمؤمن وان ارتكب كبيرة فهو مرضى لوجود ايمانه وقوله تعالى
 في حق الكفار فما تنفعهم شفاعته الشافعين ذكره في معرض
 التهذيب فلم تنفع شفاعته الشافعين لعين الكفار لم يكن
 لتخصيص الكفار فائدة ولقوله عليه السلام شفاعته
 لاهل الكبار بر مني ولقوله عليه السلام خیرت بين الشفاعة
 وبين ان يدخل شطر امتي الجنة فاخترت الشفاعته لانها
 اعم وابقي اثر ونها المؤمنين الحقيقيين لا ولكنها للمذنبين وقوله
 عليه السلام يدخل الجنة بشفاعة رجل من امتي اكثر من بني نوح
 والايات والاحاديث الدالة على حصول الشفاعته لمرتكب
 الكبيرة وافرة وقالت المنزلة لا يرجي له شفاعته لقوله
 تعالى ما للظالمين من حميم ولا شفيع بطاع ومرتكب الكبيرة
 ظالم ولقوله وما للظالمين من انصار والناصر هو الشفيع
 قلنا المراد من الظالمين في الآيتين الكافرون لا المؤمنون
 لان المؤمن ان ارتكب كبيرة لا يسمى ظالما على الاطلاق بدليل
 قوله

ورجو شفاعته اهل خير
 واهل الكبار كالجبال

شفاعة

فصر الظلم على الكافر فيقول له تعالى والكافرون هم الظالمون
 فيصح ان يقال الكافر هو الظالم لا غيره ولا يصح ان يقال
 مرتكب الكبيرة هو الظالم لا غيره فان قالوا سلمنا وجود
 الشفاعته لكنها ليست للعاصي بل للمؤمن من المطيع بان تطلب
 الخلائكة او الرسل من الله تعالى له زيادة الثواب على ما استحقه
 بعلمه كما قال تعالى فيوفيه اجرهم ويزيدهم من فضله قلنا
 يبطل هذا التأويل بقوله عليه السلام شفاعته لاهل الكبار
 من امتي ولا نذكره وبسمي اعانة لشفاعته لان الشفاعته
 اسم لطلب التجاوز عن مجازاة العاصي على مكره فعله وذا
 ليس كذلك وللدعوات تأثير بليغ اي نفع واصل للاموات
 لقوله عليه السلام اهدوا امراتكم قيل وما الهدية بارئ
 الله قال الدعاء لهم وكذا الاجياء لقوله تعالى ادعوني
 استجب لكم ولقوله تعالى امن بحبيب المضطر اذا دعاه وكشف
 السود ولقوله عليه السلام ان الدعاء ينفع مما نزل وما لم
 ينزل فعليك عباد الله بالدعاء قيل نفعه مما نزل تسمى به
 تحمله وتضاعف اجره وتقوي به نعيمه بخير مما فات وما لم
 ينزل صرفه عنه او تخفيفه عليه او اعطاء الصبر
 ان نزل لينال ثواب الصابرين وقد ينفعه اي تأثير الدعوات
 اصحاب الصلوات وهم المعتزلة حيث قالوا لا تأثير للدعاء
 في جلب نفع الداعي ولا دفع ضرر عنه لقوله تعالى وان ليس
 للانسان الا ما سعى فان الله تعالى نفي ان يكون للانسان

الدعوات تأثير بليغ
 وللدعوات تأثير بليغ
 وقد ينفع اصحاب الصلوات

الدعوات تأثير بليغ
 وللدعوات تأثير بليغ

شيء سوى ما سمي فيه فلو كان له شيء آخر غيره لما انفاه وحصره
 فيما سمي فيه قلنا الحصر قد يكون في معظم ما يكون مقصودا
 بالحصر من الاشياء لا في كله كما في قوله عليه السلام انما ثبتت
 المساجد للصلوات الخمس والذكر وتلاوة القرآن مع انه يجوز
 ان يفعل فيها مع المذكورات غيرها من العبادات كالترقيق
 والاعتكاف وتعليم الفقه وغيرها وكما في قوله عليه السلام
 لا فتى الا علي اي كامل في الفتوة مع مشاورة غيره له فيها وانما
 هذا كثير فلا يكون ما ذكره حجة كيف وقد دلت الايات
 القاطعة والاحاديث النبوية على ما ذكرنا بصريح الامر فكان
 استدلالهم على ما ادعوا غير صحيح ودنيانا اي مخلوقات ربنا
 جميعها حديث واليه يولي ومادة تلك المخلوقات باسرها
 عديم الكون اي معدوم الوجود في الارض ثم اوجده الله تعالى
 بكل قدرته من كتم العدم الى حيز الوجود وقالت الفلاسفة
 والدهرية مادة كل شيء وهي المسمى بالهيمولي قديم اوجد الله
 تعالى المخلوقات جميعها من تلك المواد لان العقل يحيل اجاد شيء
 من غير مادة وهو معلوم في الشاهد فاننا لم نر شيئا الا عن شيء
 قلنا لو لم يكن حادثا لما تغير وحدث منها العالم وما كان متغيرا
 او محلا للموارث فهو حادث وما ذكره فهو باطل فان الغرض
 من الافعال والافعال شيء وهو يوجد من غير شيء ولا مادة الا ان
 ان المتكلم اذا اوجد كلاما لم يوجد عن مادة وكذا الفاعل اذا
 احدث فعلا في عين فان فعله عرض له يمكن له اصل ولا مارة
 لا يقال

ودنيانا حديث واليه يولي
 عديم الكون فاسمع يا جليل

لم نجد

لا يقال العين مادة لفعله لان الاعيان لا تفصح ان تكون مادة
 للاغراض لعدم الجنسية والسبق لان ما كان مادة لشيء
 يقتضي ان يكون جنسا له وسابقا عليه والعرض مع العين
 يوجدان معا ولم يثبتهما تجانس صلا فاعلم ان العين لا تفصح
 ان تكون مادة للعرض وكان العرض موجودا لا عن شيء فكان
 ما ذكره باطلا فاسمع يا حديد ال اي بالفرح والسرور ولا يترتب
 في بطلان قول الفلاسفة والدهرية والجنات والنيران كون
 اي وجود في الحال لقوله تعالى وجنة عرضها السموات والارض
 اعدت للمتقين وقوله تعالى فانقروا النار التي وقودها الناس
 والحجارة اعدت للذين كفروا لم تكن مخلوقتين لم يكن لنا
 معدتين حقيقة وقوله تعالى لا ذر اسكن انت وزوجك
 الجنة وقوله لهما بعد ما اكلا من الشجرة اهبطا منها يذبل
 على ان الجنة كانت مخلوقة وقوله تعالى في قوم نوح مما خطا
 اعزقوا فاذا خلوا نارا يد على ان النار كانت مخلوقة ايضا
 لان الغاء يدل على الترتيب من غير مهمل وقالت السمنية
 وبعض المعتزلة ليستا مخلوقتين بل خلفهما الله تعالى
 في الآخرة لقوله تعالى تلك الدار الآخرة نجعلها للذين لا يريدون
 علوا في الارض ولا فسادا ان تخلفها لهم قلنا المراد بالجعل
 الاعطاء لقوله تعالى وجعلت له مالا ممدودا اي اعطيته
 فان قالوا قد قال الله تعالى كل شيء هالك الا وجهه فلو كانتا
 مخلوقتين لهلكتا مع الهالكين وقد قال تعالى في حق الجنة

والجنات والنيران كون
 عليها من لحوال خوال

اكلمها د ابر فلو كانت مخلوقة وهلك لا تقطع دوا امراكلها قلنا
 المراد بهلاك كل شئ امكان هلاكه في ذاته وامكان
 طريان العدم عليه الاذاته تعالى فانه واجب الوجود ممتنع
 الزوال والمراد من دوا امراكلها حدوث النسل ووجود عوض
 الماكول في الحال لادوام عين الماكول فان ذلك لا يمكن دوامه
 مع وجود الاكل على ان هذا محمول على ما بعد دخول الجنة وعلى
 تقهيران يكون المراد من دوا امراكلها عدم طريان الهلاك
 عليها يجوز ان يكون هذه الآية مخصصة لتلك الآية ومخرجة
 للجنة من ان تكون هالككة مع الهالكين وقال بعضهم بحجوبة
 ان يهلكا مع الهالكين ولو لحظة ثم يوجدان فان قيل فالقائ
 في خلقهما قبل اهلها قلنا لان براهما من براهما ثم يخبر عنهما
 غيره ليرهب من النيران فيبتغيها ويرغب في الجنان فيعمل عملا
 يدخله فيها عليهما اي على الجنان ثم احوال اي سنين خوال
 جمع خالية اي ماضية فان قيل لم اعاد الضمير الى احد المذكورين
 وترك الآخر قلنا لاجل دوران البيت ولوقوع مثله في كلام
 الله تعالى في قوله تعالى هو الذي جعل الشمس ضياء والقمر
 نورا وقد روي من ذلك اولان كلام المذكورين جمع فاعاد
 عليهما ضمير الجمع وهو غير ممتنع ولا يفني المحجم ولا الجنان
 ان لا يفني النيران ولا الجنان بعد دخول اهلها فيهما في قوله
 تعالى ان الذين كفروا من اهل الكتاب والمشركين في نار جهنم
 خالدون فيها اوليك هم شر البرية ان الذين آمنوا وعملوا
 الصالحات

الصالحات اوليك هم خير البرية جزاؤهم عند ربهم جنات
 عدن خالدين فيها ابدًا فالنصيب على خلود اهلها
 فيهما تنصيب على عدم فناء مجملها وقالت الجمعية لولم يفنى
 لزوم المشاركة مع الله تعالى في البقاء وانه باطل قلنا هذه
 الاشياء لا توجب المشاركة مع الله تعالى في البقاء وهذه
 الاشياء جائزة وبقاء الله تعالى واجب فانا بشرنا كان وما
 اهلوهما اهل انتقاء اما من الوجود الى العدم فمعناه
 ما تقدم واما من كل منهما الى الاخر فان اهل الجنة لا يتقلون
 منها الى النار ابدًا ولا اهل النار الى الجنة ابدًا ان كانوا كافرا
 وان كانوا من عصاة المسلمين فيمكثون في النار ما شاء الله
 تعالى ثم ينتقلون منها الى الجنة ببركة ايمانهم وشفاعة
 نبينهم عليه السلام وهذا معنى قوله تعالى في هذا البيت
 وذو الایمان اي من مات على الايمان لا يبقى مقيما اي لا يدوم
 في النار بشئ من الذنب اي الذي فعله في دار اشتغال
 اي في دار يشعل فيها الكفار بالنار ان كان بالعين الممثلة
 وان كان بالعين المجردة كان المراد منه دار الدنيا وطرف
 مقيما محذوف تقديره وذو الايمان لا يبقى في نار جهنم بشئ
 الذنب الذي ارتكبه في دار الدنيا وفي هذا البيت اشارة
 الى رد قول الخوارج حيث قالوا ان المؤمن اذا ارتكب كبيرة
 يخلد في النار وقد والجواب عن قوله هو وما المقول مقطوعا
 عليه اي اجله لقوله تعالى فاذا جاء اجلهم لا يستأخرون

واما ان كان المراد من دوا امراكلها عدم طريان الهلاك
 عليها فيكون المراد من دوا امراكلها عدم طريان الهلاك
 عليها فيكون المراد من دوا امراكلها عدم طريان الهلاك

ساعة ولا يستقدمون ولا ان القتل فعل يخلق الله تعالى الموت
عقوبة في الحيوان بطريق اجراء العادة وهو قايماً بالقاتل
غير حال في المقتول لان فعل العبد لا تجاوز محل قدرته
سوي ذا عند اصحاب الضلال وهم المعتزلة فانهم يقولون
المقتول مقطوع عليه اجله فلو لا القتل لعاش اليه لقوله
تعالى وما يعمر من معمر ولا ينقص من عمره الا في كتاب
قلنا هذا محمول على ما في صحيفة الملايكة فانه تعالى اثبت
في صحيفتهم شيئاً مطلقاً وجاز ان يكون ذلك مقيداً
في علم الله تعالى بشرائط فيتبدل ما في الصحيفة الى ما في
علم الله تعالى لوجود شرطه وبقى ما فيها على ما كان لفقد
شرطه كما اذا كان عمر شخص في الصحيفة كذا ولكن في علم الله
تعالى انه سبيل رحمه ويكون عمره ازيد من ذلك لاصلة
الرحم تزيد في العمر والصدقة تزد البلاء فيكون المعلوم
عند الله تعالى انه سبيل رحمه ويعيش الى هذه المدة
لا محالة مع علمه تعالى انه لو لم يصل رحمه لمات في المدة
المثبتة في الصحيفة لانه تعالى يعلم ما يكون وما لا يكون لو كان
كيف يكون كما قال الله تعالى في حق الكفار ولورثوا العادوا
لما عنوا عنه وان كان يعلم انهم لا يردون ابداً فكان تقدير الاية
والله تعالى اعلم ولا يزد على عمر معمر ولا ينقص من عمره المكتوب
في الصحيفة الا ثابت في علم الله تعالى وعلى هذا يحمل قوله تعالى
محوا الله ما يشاء ويثبت وعنده ام الكتاب فان قالوا اذا كان
المقتول

المقتول ميتاً باجله والموت ليس بصنع القاتل فلم اوجب
عليه القصاص والدية او الضمان اذا كان دابة قلنا لا تركا به
المضحي عنه ومباشرة سبب فعل اجري الله تعالى العادة
يخلق الموت عقوبة لقد البست للتوحيد نظماً اي زينته
بكلام منظوم بطريق المذوم على اللامر لان الزينة لازمة
لللباس كذا ذكره بعض الشراح وفيه نظر لان المنظوم هو الذي
تزين بالتوحيد لا ان التوحيد تزين به وفي بعض نسخ
المتن مكان نظماً وشياً وهو الثوب الذي يكون ملوناً بأنواع
الالوان من الحرة والصفرة والبياض وغيرها فيكون التقدير
لقد البست التوحيد كلاماً منظماً مرصعاً مشابهاً للباس الادمي
ثوباً ملوناً ويكون تشبيه التوحيد بالادمي في النفس استيعاباً
بالكناية وذكر اللباس له تخيلاً يديع الثقل اي غريبة الذي
عديم المثل ميل الى حسن عباراته القلوب ويحتلها الى عبودية
الفاظه الطبايع كالسحر الحلال فانه يستمال به القلوب وتظهر
وليست تظهر به على الغرايب فكذا هذا وانما وصفه بالحلال
لان الحال هو الذي ميل اليه القلوب الصافية ويجذب
الطبايع السليمة لا الحرام ليسلي القلب اي يزيل الهم عنه
كالشجر يروج اي كالشجرة بالراحة في الدار الاخيرة
والرضوان من الله تعالى ويحيل الروح اي روح المتعلم
ويزيل عن قلبه صدى الشهامة كالماء الزلال اي كاختيار الماء
العذب الصافي قلب الضمان وازالة الضمائم عنه فحوضه فيه

نظماً
توحيد
لقد البست
السحر الحلال
بدفع الشكل كالسحر

كالشجر يروج
يسلي القلب
في حال ابتهاج
بذكر الخير

حفظاً واعتقاداً
مخوضاً فيه
تم الواجب

اي في هذا المنظور جزاء شرط محذوف تقديره اذا كان المنظور
موجباً للتسليية القلب واجاء الروح فحوضوا فيه واحفظوه
حفظاً واعتقدوه اعتقاداً صحيحاً اتنا لو ائتمروا وتقطروا
ببركة حسن اصناف المال اي حسن اصناف المراتب من الله
تعالى والصنف ما قيد من النوع بقيد عرضي كالرومي والمند
وغيرهما وكونوا عوناً لهذا العبد اراد به نفسه دهن انصب
علي الظرفية اي كونوا معينين له في الدهر يد كراخي اي بالدعاء
بالخير وطلب الجمل في حال ابتمنال اي في حال النضرع الي
الله تعالى لعل الله تعالى ببركة دعائكم في حال الابتمنال
يعفوه اي يعفو عنه ذنبه بفضيل منه ويعطيه السعادة
اي الابدية عنه وكرمه في المال اي في الاخرة واني الحق
اي الله تعالى ادعوا اي اطلب منه تعالى المغفرة كل وقت
اي من اوقات حياتي لمن بالخير مني ما من الايام قد دعاه
اي قد طلب لي من الله تعالى المغفرة بعون الله وتوفيقه

وَكُونُوا عَفْوًا يُذَيِّلُ الْعَبْدَ دَهْرًا
بِذِكْرِ الْخَيْرِ فِي حَالِ ابْتِهَالِ

وَيُقْضَىٰ بِنَفْسِهِ وَيَقْضَىٰ
لَهُ اللَّهُ بِقَفْوِهِ وَيَقْضَىٰ
وَيُقْضَىٰ السَّعَادَاتُ فِي الْمَالِ
وَيُقْضَىٰ

وَأَنِ الْحَقَّادُ عَوَّكِلَ وَقْتُ
لَمِنْ بِالْخَيْرِ يَوْمًا قَدْ

10

١٠

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحديث الاول يسر واولتفسر واولبشر واولاتنفر واولباس
بالجلوس للوعظ اذا اراد به وجه الله تعالى قال تعالي وذكرفان
الذكر ي تنفع المؤمنين وكان سر رضي الله عنه يذ كر عشية كل خميس
وكان يدعو اليعزوات ويتكلم بالخوف والرجاء وكان لا يجعل كلمة
خوفا ولا كلمة رجاء الخوف والرجاء كاد في حافر العلم والعمل كجناحي
قال الامام الرستغني ينبغي ان يتكلم في الرجاء والرحمة لقوله
عليه السلام يسر واولتفسر واولبشر واولاتنفر واولمرد
من التيسر معنى التهيئة كما في قوله عليه السلام كل ميسر لما خلق له
قال المفسر في تفسير قوله تعالي فسنيسره اي فسنهيئه
من يسر الفرس للركوب اذا اسرحها والجمها ومنه قوله عليه
السلام كل ميسر لما خلق له انتهى لا ما يقابل التفسر فلا يكون قوله
ولا تفسر واما كيدا لما قبله بل تاسيسا قالوا والواصله اصاب
الفاصله واذا عرفت هذا فنفد عرفت ان الشريف الفاضل عاقل
عن تفسير التيسر بالتهيئة حيث قال في الحاشية المنقولة
منه على شرح المفتاح اي كل احد موفق لما خلق لاجله ويسر
عليه ذلك الحديث الثاني اطلع في القبور فاعتبر في النشور
تعديده اطلع بعلي لما فيه معنى الاشراق قال الجوهرى يقال
اين مطلع هذا الامراي ما تاه هو موضع الاطلاع من اشراق
الي اخدار وفي الحديث من هول المطلاع شبه ما اشرف عليه
من امر الاخرة بذلك وتعديته هنا يفي باعتبار تضمنه معني

NUJHOGUN V. KUTOPHANEI			
	<i>Chenop. L.</i>		
	1749/2		
		2157	
			297.2(077)-927